

الملك الناصر

محمّد بن محمد بن الحسين بن علي بن ابي طالب
ابن عبد الله بن محمد بن الحسين بن علي بن ابي طالب

(36) 3-336



سلسلة
مؤلفات
الشيخ المفيد



الإفصاح في الإمامة
أقسام المولى في اللسان
رسالة في معنى المولى

تحقيق مؤسسة البعثة

شرح المسام

تحقيق الشيخ محمد بن نجف

ابن عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي

الشيخ المفيد

(٢٢٦ - ٤١٣ هـ)

إمام المفيد

طبعة - نشر - توزيع

مفيد، محمد بن محمد، ٣٢٦ - ٤١٣ ق.

الافصاح في الامامة. اقسام المولى في اللسان. رساله في معنى المولى / أبي عبدالله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي: تحقيق مهدي نجف. - قم: دارالمفيد، ١٤٣١ ق. = ١٣٨٩.

١ ج. (شماره گذارى گوناگون).: نمونه. - (سلسله مؤلفات الشيخ المفيد: ٨)

... ريال: 1 - 316 - 497 - 964 - 978 ISBN

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیما
کتابنامه به صورت زیرنویس.

نمایه.

١. اسلام - مجموعه ها. ٢. امامت. ٣. علي بن أبي طالب عليه السلام، امام اول، ٢٣ قبل از هجرت - ٤٠ ق. - اثبات خلافت. ٣. كلام شيعه اماميه. ٤. احاديث خاص (غدير). الف. نجف، مهدي، محقق. ب. عنوان. ج. عنوان: اقسام المولى في اللسان. د. عنوان: رساله في معنى المولى. هـ. فروست: سلسله مؤلفات الشيخ المفيد: ٨

٢٩٧/٠٨٨

٨ س ٧ م / ٤/٦ BP

ش. ٨



www.my-books.ir



الإفصاح في الإمامة

المؤلف: الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان

الناشر: الهدى

الطبعة: الأولى - ١٤٣١ هـ. ق

المطبعة: ظهور

الألواح الحساسة: تيزهوش

عدد النسخ: ١٠٠٠

الشابك: ١ - ٣١٦ - ٤٩٧ - ٩٦٤ - ٩٧٨

كلمة الناشر

الحمد لله رب العالمين - والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين واصحابه المنتجبين .

كان لانعقاد المؤتمر الألفي للشيخ المفيد في مدينة قم سنة ١٤١٣ ومشاركة الوفود العالمية في ذلك المؤتمر ، وما بقي فيه من دراسات وبحوث - كان ذلك حافزاً للكثيرين إلى التنبه لآثار هذا العالم العظيم الذي كان له في تاريخ الثقافة الاسلامية والفكر العربي ما كان ، سواء في مدرسته الكبرى التي اقامها في بغداد ، أو في مجالسه العلمية التي كانت تنعقد في داره ، أو في مؤلفاته التي تطرقت إلى أنواع شتى من المعرفة ، ما خلدها على مر العصور .

وقد كان من أهم ما تنبه اليه المفكرون والمحققون هو وجوب جمع تلك المؤلفات في حلقات متتابعة يسهل على المتبع الوصول اليها .

وقد كان ذلك فجمعت تلك المؤلفات والمصنفات في سلسلة مترابطة في حلقاتها لتكون بين يدي القارئ سهلة المآخذ ، يستفيد منها العالم والمتعلم ، والاستاذ والتلميذ ، وتصبح مورداً لكل ظامى إلى العلم ، صادراً إلى الثقافة .

وقد رأت دارنا (دار المفيد) ان تقوم بطبع هذه المؤلفات في طبعة جديدة عارضة لها على شدة الحقيقة العلمية الفكرية اينما وجدوا ، وهو ما يراه القارئ بين يديه فيما يلي ، كتاباً بعد كتاب .

وإننا نلتمس أن نكون بذلك قد ارضينا الله أولاً ، ثم ارضينا قراءنا الذين عودناهم فيما مضى من أيا مننا على ان نبذل لهم كل جديد .

سائلين من الله التوفيق والتسديد

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين
دار المفيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

المؤلف

هو شيخ الأمة، ورئيس متكلميها، ورأس فقهاؤها: أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان بن عبدالسلام بن جابر بن النعمان ابن التابعي الجليل الشهيد سعيد بن جُبَيْر، العكبري البغدادي، المعروف بـ (ابن المعلم) الشهير في الآفاق بـ (الشيخ المفيد)^(١).

ولد في الحادي عشر من ذي القعدة بعُكْبَرَا - وهي مدينة تقع في شمال بغداد على الضفة الشرقية لنهر دجلة - سنة (٣٣٦) أو (٣٣٨) هـ. وتوفي ببغداد ليلة الجمعة لثلاثِ خلون من شهر رمضان المبارك سنة (٤١٣) وكان يوم وفاته كيوم الحشر كما وصفه بعض المؤرخين، شيعه ثمانون ألفاً، وصلى عليه تلميذه الشريف المرتضى علي بن الحسين بميدان الأُشنان، الذي ضاق على الناس رغم سعتِه، ولم يُرَ يومُ أكبر

(١) روي أن علي بن عيسى الرُّمَّاني لقَّبه بالمفيد، بعد مناظرة طريفة جرت بينهما، أُفحم الرُّمَّاني فيها، وقيل أن الذي لقَّبه بالمفيد هو القاضي عبد الجبار المعتزلي. أنظر تفصيل ذلك في روضات الجنات ٦: ١٥٩.

منه لشدة زحام الناس للصلاة عليه، ومن كثرة بكاء المؤلف والمخالف، ولا عجب فقد فقد العلم به حامل لوائه، وزعيم طلائعه، ورائد الفكر وفارسه المَعْلَم وكَمِيَّه المقدام، وثلم الدين بموته ثلعة لا يسدها شيء.
 كان^(١) قدس سره شيخاً ربعة، نحيفاً، أسمر، خشن اللباس، كثير الصلاة والصوم والتقشف والتخشع والصدقات، عظيم الخشوع، ما كان ينام من الليل إلا هجعة ثم يقوم ويصلي، أو يتلو كتاب الله، أو يطالع، أو يدرس.

كان مديماً للمطالعة والتعليم، ومن أحفظ الناس، قيل إنه ما ترك للمخالفين كتاباً إلا حفظه، وهذا قدر على حل شبه القوم.
 كان دقيق الفطنة، ماضي الخاطر، حاضر الجواب، حسن اللسان والجدل، ضنين السرّ، جميل العلانية، بارعاً في جميع العلوم، حتى كان يقال: له على كل إمام منّة.

كان نشيطاً للبحث والمناظرة، صبوراً على الخصم، وكان يناظر أهل كل عقيدة فلا يدرك شأوه، ولم يكن في زمانه من يدانيه أو يضاهيه في هذا المضمار، حتى جعل المخالفين في ضيق شديد بقوة حجته وتأثير

(١) كل ما سنورده من أحواله وصفاته ومديحه فهو ممّا أطراه به كبار علماء الرجال والتاريخ من الفريقين، كصهره أبي يعلى الجعفري وتلميذه النجاشي والطوسي؛ وكأبي حيان التوحيدي وابن النديم والخطيب البغدادي والياقعي والذهبي وابن الجوزي وابن حجر العسقلاني وابن كثير الشامي وغيرهم.

كلامه في الناس الذين راحوا يتهافتون لولوج باب السعادة والفوز، وسلوك نهج واحد أصيل وواضح، ألا وهو نهج آل البيت عليهم السلام، مما أثار حفيظة بعض المتعصبين - الذين كان دأبهم الانتصار لأنفسهم، فجانبوا الإنصاف بحق من خالفهم وإن كان محققاً دونهم - كابن العماد الحنبلي والياضي والخطيب البغدادي الذين راحوا يعلنون فرحهم وسرورهم بوفاة هذا المصلح العظيم، ناسين جليل قدره، فقالوا: «هلك به خلق من الناس إلى أن أراح الله المسلمين منه»!!!

كان شديداً على أهل البدع والأهواء وحملة الأفكار المنحرفة، وكان بعضهم يتفادى مناظرته ويخشى حجاجه، وله مع البعض الآخر كالقاضي عبد الجبار المعتزلي والقاضي أبي بكر الباقلاني رئيس الأشاعرة مناظرات كثيرة رواها تلامذته ومترجموه، وحفلت بها كتبه كـ (العيون والمحاسن)، وكتب أكثر من خمسين كتاباً ورسالة في الرد عليهم وتفنيدهم، ومن أقطابهم: الجاحظ، ابن عباد، ابن قتيبة، ثعلب، الجُبائي، أبو عبد الله البصري، ابن كلاب القطان - من رؤساء الحشوية -، الخالدي، النسفي، النصيبي، الكرابيسي، ابن رشيد، ابن الاخشيد، الحلاج وغيرهم، ألزمهم فيها الحجة بالمنطق والدليل الذي لا يُنقض.

كما خصَّ الإمامة وما يتفرع عنها من بحوث عقائدية وكلامية بمجموعة من مصنفاته القيّمة، وما يهمنّا منها هنا كتابه:

الإفصاح في إثبات إمامة أمير المؤمنين عليه السلام

وهو هذا الكتاب الذي بين يديك، قال في ديباجته:

«إني - بمشيئة الله وتوفيقه - مثبت في هذا الكتاب جُملاً من القول في الإمامة يُستغنى ببيانها عن التفصيل، ومُعتمد في إيضاحها على موجز يُغني عن التطويل، ورأسم في أصول ذلك رسوماً يصل بها إلى فروعها ذوو التحصيل... والغرض فيما نورده الآن تلخيص جنس مفرد لم يتميز بالتحديد فيما أسلفناه، ولا وجدناه على ما نؤمّه لأحدٍ من أصحابنا المتقدمين رضي الله عنهم ولا عرفناه، مع صدق الحاجة إليه فيما كلفه الله تعالى جميع مَنْ ألزمه فروضه وأمره ونهاه، إذ كان به تمام الإخلاص لمن اصطفاه سبحانه من خلقه وتولاه، وكمال الطاعة في البراءة إليه مَنْ بمعصيته له عاداه».

وقال في خاتمته:

«قد أثبت في هذا الكتاب جميع ما يتعلّق به أهل الخلاف في إمامة أئمتهم من تأويل القرآن والإجماع والعمد لهم في الأخبار على ما يتفقون عليه من الإجماع دون ما يختلفون فيه، لشذوذه ودخوله في باب الهذيان، وبيّنت عن وجوه ذلك بواضح البيان، وكشفت عن الحقيقة فيه بجليّ البرهان».

أورد فيه أدلة علماء العامّة على صحّة إمامة أئمتهم، وآراء المتكلمين والمفسّرين وأصحاب النظريات المختلفة والمذاهب المتعددة، ثمّ أجاب عنها بفهم قوي، ونظر دقيق، وأسلوب جميل، وبيان فصيح،

مبيناً ضعفها وسقمها من عدة وجوه، ثم يفترض صحة الدليل الذي احتجوا به، تاركاً ما أورده عليه من إشكالات جانباً، ليردّه بوجوه وأدلة أخرى ذات معانٍ جديدة تختلف عن سابقتها، مستشهداً في جميع ذلك بكثير من الآيات القرآنية، مستعيناً بطريقي: النقل الصحيح المتواتر المتفق عليه، والعقل، فيستوفي البحث في المسألة الواحدة حتى يسقطها من الاعتبار، وبدلاً من أن تكون دليلاً لهم تصبح دليلاً وحجة عليهم، غير تارك لهم ثغرة يلجؤون إليها إلا التسليم واتباع نهج الحق والصراط المستقيم بما جاءهم به من البينة والبرهان ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ ﴿فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ ﴿يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾.

كما حاجج في هذا الكتاب أبرز الفرق وأشهرها كالسنة والمعتزلة والحشوية والخوارج فيما بينهم، بذكر حجج وأدلة وشبه بعضهم على البعض الآخر، مؤكداً قدرته وتفوقه وسعة اطلاعه بأفكار وعقائد الفرق والمذاهب الأخرى.

والمباحثات المذكورة في هذا الكتاب ليست كلها افتراضية أو غير واقعية، كما قد يتصور البعض، بل إن بعضها كان قد حدث فعلاً، كما هو واضح في محاججته مع بعض متكلمي المعتزلة، وبعض المرجئة، قال في نهايتها بعد غلبته عليهما: «فلحق بالآول في الانقطاع، ولم

أحفظ منه إلا عبارات فارغة داخله في باب الهذيان»^(١).
 وقد ضمَّنه مؤلفه منتخباً من كتابه (المسألة الكافئة) كما ذكر ذلك
 في معرض إحالته إليه^(٢).
 وأحال فيه أيضاً إلى كتابه الآخر (العيون والمحاسن)^(٣) الذي
 ألفه سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة^(٤)، أي قبل وفاته بأربعين سنة، وكان
 عمره الشريف آنذاك خمساً أو سبعاً وثلاثين سنة، فيكون تأليفه
 للإفصاح بعد هذا العمر.
 والمتيقن لدينا أن الإفصاح ليس آخر كتاب ألفه، لأنه وعد في
 آخره بتأليف كتاب في (إمامة أمير المؤمنين عليّ عليه السلام من القرآن) وقد ألفه
 فعلاً، إذ عدّه تلميذه أبو العباس أحمد بن علي
 النجاشي (٣٧٢ - ٤٥٠ هـ) من تأليفاته^(٥).

نسخ الكتاب

اعتمدنا في تحقيق هذا الكتاب على ثلاث نسخ خطية ورابعة
 مطبوعة.

النسخة الأولى: وهي المحفوظة في خزانة مخطوطات مكتبة ملك،

(١) الإفصاح: ١٢٠.

(٢) الإفصاح: ١٢٩.

(٣) الإفصاح: ١٩٢.

(٤) الفصول المختارة من العيون والمحاسن ٢: ٩٩.

(٥) رجال النجاشي: ٤٠.

في طهران، برقم (٢٩٢٦)، وتقع في (٥٧) ورقة، ليس فيها اسم الناسخ ولا تاريخ الاستنساخ، وكُتِبَ في رأس الصفحة الاولى (كتاب الإيضاح لشيخنا الأعز الأجل السيد الشيخ المفيد طاب ثراه) كذا ورد عنوان الكتاب في هذه النسخة ولكن الصحيح (الإفصاح) بدليل ما في سائر النسخ والمعاجم المختصة والفهارس المعنية بالتراث. وقد رمزنا لها بـ (أ).

النسخة الثانية: وهي المحفوظة في خزانة مخطوطات مكتبة المجلس النيابي الإيراني (مجلس شورای اسلامی)، في طهران، برقم (١٠٥٤٧)، وتقع في (٤٠) ورقة، ليس فيها اسم الناسخ ولا تاريخ الاستنساخ. ورمزنا لها بـ (ح).

النسخة الثالثة: وهي المحفوظة في خزانة مخطوطات المكتبة المركزية العامة (آستان قدس رضوي) في مدينة مشهد المقدسة، برقم (٧٤٤٣)، وتقع في (٥١) ورقة، كُتِبَ في أولها:

(هذا كتاب الإفصاح في إثبات إمامة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، من مصنفات الشيخ أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان المعروف بالشيخ المفيد قدس الله سره السعيد). وفي آخرها:

(يقول العبد الفقير إلى الله الغني ابن زين العابدين محمد حسن الأرموي، النزيل عند سيده ومولاه أمير المؤمنين علي في مشهد الغري، على مشرفه آلاف التحية والسلام: قد اتفق لي الفراغ من كتابة هذه

النسخة الشريفة ليومين خلّتا (كذا) من شهر رمضان من شهور سنة ألف وثلثمائة وخمسون (كذا) الهجرية على هاجرها الصلوات والسلام، والمرجو من المنتفعين أن يذكرني (كذا) بالمغفرة والاستغفار، والله ولي التوفيق، سنة ١٣٥٠).

ورمزنا لها بـ (ب).

النسخة الرابعة: وهي المطبوعة في النجف الأشرف، المطبعة الحيدرية، سنة (١٣٦٨هـ)، في (١٣٦) صفحة، وجاء في آخرها:
(إلى هنا تمّ كتاب الإفصاح للشيخ السديد الشيخ المفيد... استنساخاً على يد الفقير إلى ربه الغني عبد الرزاق^(١) بن السيّد محمّد ابن السيّد عباس بن السيّد حسن بن السيّد قاسم الموسوي نسباً المقرمي لقباً، في النجف الأشرف على مشرفه الصلاة والسلام، عصر يوم الأحد الثاني من شهر ذي الحجة الحرام من سنة الألف والثلثمائة والخمسين هجرية على مهاجرها ألف صلاة وتحية، سنة ١٣٥٠ ذي الحجة).

صحّح مقابلةً من أوّله إلى تمامه على نسخة العلامة الشيخ شير محمّد بن صفر علي الهمداني الجورقاني دام بقاءه).
وأعادت مكتبة المفيد في قم المقدسة طبعها بالأوفست ضمن

(١) وهو العلامة الحجّة، له تأليفات بلغت أكثر من اثنين وأربعين كتاباً ورسالة، جلّها في تاريخ الشهداء العلويين وأئمة آل البيت عليهم السلام، ولد في النجف الأشرف سنة (١٣١٦هـ) وتوفي فيها سنة (١٣٩١هـ)، وصدر له من منشورات مؤسسة البعثة (مقتل الحسين) عليه السلام.

كتاب (عدّة رسائل للشيخ المفيد).

ورمزنا لها بـ (م).

منهج التحقيق

لاحظنا أن النسخ الثلاث المخطوطة والنسخة المطبوعة في النجف الأشرف مليئة بالتصحيف والتحريف والسقط، فكان من العسير اختيار نسخة من بينها يصح الاعتماد عليها كي تكون أصلاً في التحقيق، لذا اعتبرناها كلّها أصولاً معتمدة وبمرتبة واحدة، إذ تعدّ كل واحدة منها مكملّة للأخرى، فعمدنا إلى مقابلة جميع النسخ مع بعضها البعض.

ثم تلا المقابلة تخريج الأحاديث والآثار والأشعار من أمّهات المصادر المعتمدة عند الفريقين.

وفي مرحلة تقويم متن الكتاب وتصحيحه، قمنا بما يلي:

١ - إثبات أنسب الألفاظ وأصحّها - عند اختلاف النسخ - في متن الكتاب، ثم الإشارة إلى الاختلافات ذات الوجوه المحتملة الواردة في النسخ الأخرى.

٢ - تقطيع المتن بأحسن وجه يحفظ له المعنى ويسهل على القارئ قبّله، ويضيف عليه جماليةً في الإخراج.

٣ - ضبط بعض الكلمات الصعبة والأعلام.

٤ - شرح المفردات الغامضة شرحاً موجزاً باعتقاد أهم معاجم

اللغة.

٥ - ترجمة موجزة لبعض الرواة والأعلام الواردة في الكتاب.

٦ - التعليق المقتضب عند الضرورة.

ومن ثم تأتي مرحلة ترتيب هوامش الكتاب وفقاً للمعلومات والملاحظات المثبتة في الفقرات المتقدمة.
وأخيراً قمنا بإعداد الفهارس الفنية الشاملة لمحتويات هذا الكتاب.

شكر وثناء

يسر مؤسسة البعثة إذ تقدم للقارئ الكريم هذا الأثر القيم أن تتقدم بالثناء والتقدير للإخوة الأفاضل الذين ساهموا في إنجازه كل بحسب تخصصه، وكما يلي:

١ - مقابلة النسخ: الأخ كريم راضي الواسطي والأخ إسماعيل الموسوي.

٢ - تخريج النصوص: الأخ عصام البدري.

٣ - تقويم النص: الأخ علي موسى الكعبي والأخ شاهر شبع.

٤ - تثبيت الهوامش: الأخ عبد الكريم البصري.

٥ - إعداد الفهارس: الشيخ كريم الزريقي.

نسأل الله سبحانه أن يوفق كل العاملين في خدمة دينه المبين إلى ما يحب ويرضى، وأن يوفقنا لأداء واجبنا في حقل إحياء تراث أهل البيت عليهم السلام إنه تعالى ولي التوفيق.

قسم الدراسات الإسلامية

مؤسسة البعثة - قم

كتاب في بيان شئنا الإعرار الاجل

الشئ المفرد طائفة بـ **مراد الرحمن الخبير** وبرزت فيه
الحمد لله موجد المخلوقين وصلى الله على خير من خلقه محمد وآله وبعثنا في بشيرة
وتوفيقه في هذه الكتب جمل من التوفيق الامين في بيانها فاعلم القبول واعتد
فيها حياها من غير تفريق في الطول والشمع فكلنا حصل بسواها بعد ما الى في
فيها التفصيل وان كان ما خرج من تصنيفنا في هذا الباب في وادى المحرر الى
تفهم معنا من كل كتاب يعرف في الزيادة في قوله من في الباب والفرق في ما نورد به من
المراد من وجوب بعد التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في في التفتيش في التفتيش في
ولا وجدناه على ما نأمله لاحدنا احبنا المتقدين في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في
الحاجة اليه في كل ما وصفا وبيانها في كل من في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في
سبحان من خلقه ونوره كالطاهر فكل ما وصفا وبيانها في كل من في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في
استعين واما في استحقاق سبيل الرشاد **لله ان شل سائل فقال اخر في عن**
الامنة ما من في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في
الافتداء به فيما تقدم في غير على البيان فان في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في
انفعل انفسه من غير في الامانة عليه ما وصفا وبيانها في كل من في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في
ذلك عند الله كذا في كل ما وصفا وبيانها في كل من في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في
ذلك ما عدت في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في
كسائر التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في التفتيش في كل ما وصفا وبيانها في كل من في

هذا

كتاب الافصاح في اثبات امامة مولانا امير المؤمنين عليه السلام من مصنفات الشيخ
ابى عبد الله محمد بن محمد بن النعمان المعروف بالشيخ المفيد قدس الله سره ١٠١

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله موجب الحمد و مستحقه و صلوة على خيرته من خلفه محمد واله اما بعد فانه
بمشيئة الله و توفيقه مثبت في هذا الكتاب جملا من القول في الامامة لينغنى
بياناتها عن التفصيل و معتمد في ايضاحها على موجز يفي عن التطويل و راسم
في اصول ذلك رسوما يصل بها الى فروغها فندو التحصيل وان كان ما خرج من
تصنيفاتي و اما الى في هذا الباب و الله المحمود على ما تضمن معناه من كل كتاب
و يعرف الزيادة فيه متاملة من ذوى الالباب و الغرض فيما نورد الان بمعونة
الله عز وجل بعد الذي ذكرناه و وصفا حاله و بيناه للخصيص جنس مفرد لم
يتميز بالتحديد فيما سلفناه و لا وجدناه على ما نؤمنه لاحد من اصحابنا المتقدمين
رضي الله عنهم و لا عرفناه مع صدق الحاجة اليه فيما كلفه الله تعالى جميع من الرتبة
فروضه و امره و نهيه اذ كان به تمام الاخلاص لمن اصطفاه سبحانه من خلفه و
تولاه و كمال الطاعة في البرائة اليه ممن يرى بمعصيته له عاواه و بالله استعين
واياه استهدى الى سبيل الرشاد مسئلة ان سئل سائل فقال اخبروني عن
الامامة ما هي في التحقيق على موضوع الدين و اللسان قيل له هي التقدم فيها بفضله
صلبه و الاقتداء به فيما تقدم فيه على البيان فان قال فخذ ثبوت عن هذا التقدم
بما ذا حصل لصاحبه ابفعل نفسه ام بنقص مثله في الامامة عليه ام باختياره قيل له
بل بايثار سبق ظهوره حاله و اوجب له ذلك عند الله تعالى ليزكي اعماله فوجب على المذاهب
اليه بما يكشف عن مستحقه النص عليه دون ما سوى ذلك فاعدت في الاقسام
فان قال فخيروني عن المعرفة بهذا الامام افترضه على الانام ام مندوب اليها كالمندوب

المنطوق

صورة الصفحة الأولى من النسخة (ب).

بأمره وسجلوه بوضعهم من قدره وسجلوه بحطام له عن محله وإباحوه بما أظهره من عبادته
ومقنه فبإذن ذلك باثمد وتحمّلوا أوزاره وأوزار من ضلّ بهم عن الحق بأسره كما قال الله
تعالى ويحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم ولبيّن يوم القيمة عما كانوا يفعلون ولقد حمّن
شعر ال محمد عليهم في جملة ما فصلناه في هذا المقام حيث يقول نبيّ النشادى من أمته
نوما وفي الطف قلبي ما ينام حميمها وما ضيع الإسلام الأعصابه تأثر نوكاها ودا
نعيمها فاضحت قناه الدين في كف ظالم اذا عروج منها جانب لا يعيها وقال الآخر في ذلك
لعمري لأن جارت أمته واعتدت لأول من سن الضلالة لجور وقال الكميّ بن زيد ^{عليه} الله
وقد ذكر مقتل الحسين عليهم بصب به الرامون عن قوس وترهم في آخر أبيدي له النقي
أول وقد ثبت في هذا الكتاب والله المأمود جميع ما يتعلق به أهل الخلاف في إمامته
أئمتهم من أويل القرآن والاجماع والعهد لهم في الاخبار على ما يتفقون عليه من الاجماع في
ما يختلفون فيه لشذوذه ودخوله في باب الهذيان وبيّن عن وجوه ذلك بوضع البيا
وكشفت عن الحقيقة فيه بحجّة البرهان وأنا بمشيبته وعونه نعم افرده فيما نعقد الشيعي
إمامته امير المؤمنين عليهم من آيات القرآن المحكمات والاخبار الصادقة بحج التواتر والقرآن
من البينات كتابا اشيع فيه معاذ الكلام لنبضاف الى هذا الكتاب وتكمل به الفوائد في
هذا الباب والله تعالى اسمه هو الموفق والهادي الى الصواب ثم ما في النسخة من كتاب ^{فصاح} الا
للتبج المفيد المجدد الله محمد بن محمد بن النعمان بن عبد السلام بن جابر بن النعمان بن سعيد
العكبري البغدادي قدس سره السعيد يقول العبد الفقير الى الله الغنيّ ابن زين
العابد بن محمد حسين الأرموي التزيل عند سيده ومولاه امير المؤمنين علي في مشهد الغر
على شهره الاف النعيه والسلام قد اتفق في الفراغ من كتابه هذه النسخة الشريفة ليومين خلنا
من شهر رمضان من شهر سنه الف وثلثمائة وخمسون الهجرية على هاجرها الصلوات
والسلام والمرجو من المستفيين ان يذكر في بالمغفرة والاستغفار والله وليّ التوفيق ^{سنة}

نقله راجع في بيدي
ما من سنة في شهر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الهدى مستحقاً وصلواته على خيرته من خلفه محمد وآله
 بشيئة قلتم وتوفيقه ثبت في هذا الكتاب جلالاً من المخلوق العام يستحقه نبياً عاماً من الأنبياء
 ومحمد في الصالحين على ما خرج عن الشواهد وأسم في أصول ذلك سواء عجل بالزور وعزنا
 ذوو الحصيل وإن كان ما خرج عن تصنيفنا وإما في هذا باب يروي عنه المحدثون على ما تضمن
 من كتاب و يعرف الزيادة فيه من ذلك في الباب والفرع من باب يروي عنه المحدثون
 عز وجل بعد الذي ذكرنا من وصفنا حاشيتنا بالخبر من غير أن يميز بالتحديد فيما ألقناه ولا
 وجدناه على ما توفيقاً من أحبابنا متقدمين عن الله عنهم ورواها مع جملتها في
 فيما كلفه الله تعالى جميع من أزم وقصره ورواها مع جملتها في
 شيخنا من خلفه وتوكلوا موكلوا الخاطئة في البراءة من يروي عنه معيشة له عادة وإني أرى
 وإياه سنة مدني سبل الرشاد - إن سألنا ما يقال خبره عن ذلك ما
 حتى التحقيق على منوع الدين ولما كان قيل له على التقديم فيما تضمنه ما حبه وقد
 به فيما تقدم فيه على بياننا قال فحدثت عن هذا المتقدم علواً أصلها حبه بغيره
 أم نحن مثله في إمانه عليه لم باختياره قيل له بل يا شيخنا سبق فيه راحة وجب له ذلك
 عند الله تعالى إن كان له ما وجب على الذي إليه ما كشف عن صحفه بغير عليه ذلك ما
 ذلك ما عده في الإقام فان قال فحدثت عن معرفته بهذا الإمام فترسبه على الإمام
 أهمدوب إليها كما أنزلت ملوع الذي يوجبها عنه ولا يكتسب تأويله الإمام قياساً في
 لا دهم كأولها في النص الإسلام فان قال بالدليل على ذلك وما للحجة فيه والبرهان
 قيل له الدليل على ذلك من أربعة أوجه أحدها ما في القرآن وإني ما أخرج عن النبي صلى الله عليه
 عليه وآله وآله في الإجماع وما بها النظر فيها من الاعتبار فاما المعتبران
 قد

صورة الصفحة الأولى من النسخة (ج).

الأفضال

في الإمامية

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم
أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٣٦ - ٤١٣ هـ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله موجب الحمد ومستحقه، وصلواته على خيرته من خلقه: محمد وآله.

أما بعد:

فإني - بمشيئة الله وتوفيقه - مثبت في هذا الكتاب جُملاً من القول في الإمامة يُستغنى ببيانها عن التفصيل، ومعتد في إيضاها على موجز يُغني عن التطويل، ورأس في أصول ذلك رسوماً يصل بها إلى فروعها ذوو التحصيل، وإن كان ما خرج من تصنيفاتي وأمالي في هذا الباب يوفي^(١) - والله المحمود على ما تضمن - معناه من كل كتاب، ويعرف الزيادة فيه متأمله من ذوي الألباب.

(١) (يوفي) ليس في ب.

والغرض فيما نوردہ الآن - بمعونة الله عز وجل - بعد الذي ذكرناه، ووصفنا حاله وبيئناه، تلخيص جنس مفرد لم يتميز بالتحديد فيما أسلفناه، ولا وجدناه على ما نؤمّه لأحدٍ من أصحابنا المتقدمين عليه السلام ولا عرفناه، مع صدق الحاجة إليه فيما كلفه الله تعالى جميع من ألزمه فروضه وأمره ونهاه^(١)، إذ كان به تمام الإخلاص لمن اصطفاه سبحانه من خلقه وتولّاه، وكمال الطاعة في البراءة إليه ممن بمعصيته^(٢) له عاداه، وبالله أستعين، وإيّاه أستهدي إلى سبيل الرشاد.

(١) في ب، م: ونهيه.

(٢) في ب: ممن يرى بمعصية. وفي أ، ح: ممن يرى منه معصيته.

مسألة

إن سأل سائل، فقال: أخبروني عن الإمامة، ما هي في التحقيق على موضوع الدين واللسان؟
قيل له: هي التقدّم فيما يقتضي طاعة^(١) صاحبه، والاقتداء به فيما تقدّم فيه على البيان.
فإن قال: فحدّثوني عن هذا التقدّم، بماذا حصل لصاحبه: أبفعل نفسه، أم بنصّ مثله في الإمامة عليه، أم باختياره؟
قيل له: بل بإشار سبق ظهور حاله أوجب له ذلك عند الله تعالى ليزكي أعماله، فأوجب على الداعي إليه بما يكشف عن مستحقّه النصّ عليه، دون ما سوى ذلك ممّا عدت في الأقسام.
فإن قال: فخبّروني عن المعرفة بهذا الإمام، أمفترضة على الأنام، أم مندوب إليها كسائر التطوّع الذي يؤجر فاعله، ولا يكتسب تاركه الآثام؟

(١) (طاعة) ليس في ب، م.

قيل له: بل فرض لازم كأوكد فرائض الإسلام.
 فإن قال: فما الدليل على ذلك، وما الحجّة فيه والبرهان؟
 قيل له: الدليل على ذلك من أربعة أوجه:
 أحدها: القرآن، وثانيها: الخبر عن النبي ﷺ، وثالثها:
 الإجماع، ورابعها: النظر القياسي والاعتبار.
 فأما القرآن: فقول الله سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
 أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(١) فأوجب معرفة
 الأئمة من حيث أوجب طاعتهم، كما أوجب^(٢) معرفة نفسه، ومعرفة نبيه
 عليه وآله السلام - بما ألزم من طاعتهما^(٣) على ما ذكرناه.
 وقول الله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ
 كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُ وَنَ كِتَابِهِمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾^(٤) وليس
 يصح أن يدعى أحد بما لم يفترض عليه علمه والمعرفة به.
 وأما الخبر: فهو المتواتر^(٥) عن النبي ﷺ، أنه قال: «من مات
 وهو لا يعرف إمام زمانه، مات ميتة جاهليّة»^(٦) وهذا صريح بأن الجهل

(١) سورة النساء ٤: ٥٩.

(٢) (معرفة الأئمة... كما أوجب) ليس في أ.

(٣) في أ: طاعتها.

(٤) سورة الإسراء ١٧: ٧١.

(٥) في أ: التواتر.

(٦) كمال الدين ٢: ٤١٢/١٠، الكافي ١: ٣٠٨/٣، غيبة النعماني: ٥/٣٣٠، حلية الأولياء

٣: ٢٢٤، مسند أحمد بن حنبل ٤: ٩٦، مجمع الزوائد ٥: ٢١٨.

بالإمام يخرج صاحبه عن الإسلام.

وأما الإجماع: فإنه لا خلاف بين أهل الإسلام أن معرفة إمام^(١) المسلمين واجبة على العموم، كوجوب معظم الفرائض في الدين.

وأما النظر والاعتبار: فإننا وجدنا الخلق منوطين بالأئمة في الشرع، إناطةً يجب بها عليهم معرفتهم على التحقيق، وإلا كان ما كلفوه من التسليم لهم في أخذ الحقوق منهم، والمطالبة لهم في أخذ ما لهم، والارتفاع إليهم في الفصل عند الاختلاف، والرجوع إليهم في حال الاضطراب، والفقر إلى حضورهم لإقامة الفرائض من صلوات وزكوات وحجّ وجهاد، تكليف ما لا يطاق، ولما استحال ذلك على الحكيم الرحيم سبحانه، ثبت أنه فرض معرفة الأئمة، ودلّ على أعيانهم بلا ارتياب.

فإن قال: فخبروني الآن من كان الإمام بعد الرسول ﷺ، والقائم في رئاسة الدين مقامه، لأعرفه فأؤدّي بمعرفته ما افترض له عليّ من الولاء؟

قيل له: من أجمع المسلمون على اختلافهم في الآراء والأهواء على إمامته بعد النبي ﷺ^(٢)، ولم يختلفوا من بعد وفاته فيما أوجب له ذلك من اجتماع خصال الفضل له والأقوال فيه والأفعال: أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام.

(١) في أ، ح، م: أئمة.

(٢) في أ، ح زيادة: على حال.

فإن قال: أبينوا لي عن صحّة هذا المقال، فإني أراكم مدّعين الإجماع فيما ظاهره الاختلاف، ولست أقنع منكم فيه إلّا بالشرح لوجهه والبيان^(١).

قيل له: ليس فيما حكيناه من الإجماع^(٢) اختلاف ظاهر ولا باطن، فإن ظننت ذلك لبعذك عن الصواب، أفلا ترى أن الشيعة من فرق الأئمة تقطع بإمامته عليه السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله بلا فصل، وتقضي له بذلك إلى وقت وفاته، وتخطيء من شكّ في هذا المقال على كلّ حال؟ والحشوية^(٣) والمرجئة^(٤) والمعتزلة متفقون على إمامته عليه السلام بعد عثمان، وأنه

(١) في ب، م: والمقال.

(٢) (من الإجماع) ليس في ب، م.

(٣) سمّيت الحشوية بهذا الاسم، لأنهم يحشون الأحاديث التي لا أصل لها في

الأحاديث المروية عن الرسول صلى الله عليه وآله، أي يدخلونها فيها وليست منها، وهم من فرق المرجئة يقولون بالجبر والتشبيه، وإن الله تعالى موصوف عندهم بالنفس واليد والسمع والبصر، وقالوا: كلّ ثقة من العلماء يأتي بخبر مسند عن النبي فهو حجة. «المقالات والفرق: ٦، ١٣٦». وأراد المصنّف بالحشوية هنا أهل السنة عموماً، أنظر ص ٩١ و٢١٦.

(٤) المرجئة: اختلف فيهم على أقوال: فقليل هم فرقة من فرق الإسلام يعتقدون أنه لا يضرّ مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة، سمّوا مرجئة لاعتقادهم أن الله تعالى أرجأ تعذيبهم عن المعاصي، أي أخره عنهم.

وقيل: هم الذين يقولون بالإيمان قول بلا عمل، لأنهم يقدّمون القول ويؤخّرون العمل.

وقيل: ما عدا الشيعة من العامة، سمّوا مرجئة لأنهم زعموا أن الله تعالى أخر نصب

الإمام ليكون نصبه باختيار الأئمة بعد النبي صلى الله عليه وآله. «المقالات والفرق: ٥، ١٣١، مجمع البحرين - رجا - ١: ١٧٧».

لم يخرج عنها حتى توفاه الله تعالى راضياً عنه، سليماً من الضلال؟
والخوارج - وهم أخبث أعدائه وأشدّهم^(١) عناداً - يعترفون له بالإمامة،
كاعتراف الفرق الثلاث، وإن فارقوهم بالشبهة في انتهاء الحال؟
ولا سادس في الأمة لمن ذكرناه يخرج بمذهبه عما شرحناه،
فيعلم بذلك وضوح ما حكمنا به من الإجماع على إمامته^(٢) بعد
النبي ﷺ كما وصفناه.

فأما الإجماع على ما يوجب له الإمامة من الخلال: فهو إجماعهم
على مشاركته ﷺ لرسول الله ﷺ في النسب، ومساهمته له في
كريم الحسب، واتّصاله به في وكيد السبب^(٣)، وسبقه كافة الأمة إلى
الإقرار، وفضله على جماعتهم في جهاد الكفار، وتبريزه عليهم في المعرفة
والعلم بالأحكام، وشجاعته وظاهر زهده اللذين لم يختلف فيهما^(٤) اثنان،
وحكمته في التدبير وسياسة الأنام، وغناه بكماله في التأديب المحوج إليه
المنقّص^(٥) عن الكمال، وبيعض هذه الخصال يستحقّ الإمامة فضلاً عن
جميعها على ما قدّمناه.

وأما الإجماع على الأفعال الدالة على وجوب الإمامة والأقوال:

(١) في أ، ح زيادة: له.

(٢) في أ: بإمامته.

(٣) في أ: النسب.

(٤) في أ: الذي لم يختلف فيه.

(٥) في ب، ح، م: النقص.

فإن الأمة متفقة على أن رسول الله ﷺ قدّمه في حياته، وأمره على جماعة من وجوه أصحابه، واستخلفه في أهله واستكفاه أمرهم عند خروجه إلى تبوك قبل وفاته، واختصّه لإيداع أسرارِهِ، وكتب عهودِهِ، وقيامه مقامه في نبذها إلى أعدائه، وقد كان ندب ليعرض ذلك من تقدّم عليه، فعلم الله سبحانه أنه لا يصلح له، فعزله بالوحي من سبائه.

ولم يزل^(١) يصلح به إفساد من كان على الظاهر من خلصائه، ويسدّ به خلل أفعالهم المتفاوتة بحكمه وقضائه، وليس يمكن أحد ادّعاء هذه الأفعال من الرسول ﷺ لغير أمير المؤمنين عليه السلام، على اجتماع ولا اختلاف، فيقدح بذلك في أس^(٢) ما أصلناه وبيّناه.

وأما الأقوال المضارعة لهذه الأفعال في الدلالة: فهي أكثر من أن تحصى على ما شرطناه^(٣) في الاختصار، وإن كنا سنورد منها ما فيه كفاية، إن شاء الله تعالى:

فمنها: ما سلّم لروايته الجميع من قول الرسول ﷺ بغدير خم^(٤)، بعد أن قرّر أُمته على المفترض له من الولاء الموجب لإمامته عليهم، والتقدّم لسائرهم في الأمر والنهي والتدبير، فلم ينكره أحد منهم،

(١) (يزل) ليس في أ.

(٢) الأس: الأصل. «الصحاح - أسس - ٣: ٩٠٣».

(٣) في أ، ب، ح: على شرطنا.

(٤) خم: بئر حفرها مرة بن كعب، ونسب إلى ذلك غدير خم، وهو بين مكة والمدينة. «معجم

البلدان ٢: ٣٨٨».

وأذعنوا بالإقرار له طائعين: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»^(١) فأعطاه بذلك حقيقة الولاية، وكشف به عن مماثلته له في فرض الطاعة والأمر لهم، والنهي والتدبير والسياسة^(٢) والرئاسة، وهذا نصّ - لا يرتاب بمعناه من فهم اللغة - بالإمامة.

ومنها أيضاً: قوله عليه السلام: «بلا اختلاف بين الأئمة: أنت مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبيّ بعدي»^(٣) فحكم له بالفضل على الجماعة، والنصرة والوزارة والخلافة، في حياته وبعد وفاته، والإمامة له، بدلالة أن هذه المنازل كلّها كانت لهارون من موسى عليه السلام في حياته، وإيجاب جميعها لأمر المؤمنين عليه السلام، إلا ما أخرجه الاستثناء منها ظاهراً، وأوجبه بلفظ «بعد» له من بعد وفاته، وبتقدير ما كان يجب لهارون من موسى لو بقي بعد أخيه، فلم يستثنه النبيّ عليه السلام، فبقي لأمر المؤمنين عليه السلام عموم ما حكم له من المنازل، وهذا نصّ على إمامته، لا خفاء به على من تأمله، وعرف وجوه القول فيه، وتبينه.

ومنها: قوله عليه السلام: «اللهم ائتني بأحبّ خلقك إليك، يأكل معي من هذا الطائر»^(٤) فجاءه بأمر المؤمنين عليه السلام، فأكل

(١) الكافي ١: ٢٢٧/١، علل الشرائع: ١٤٤، أمالي الصدوق: ٢٩١، حلية الأولياء ٤: ٢٣.

مسند أحمد ١: ٣٣١، المستدرک للحاكم ٣: ١٣٤.

(٢) (والسياسة) ليس في أ.

(٣) علل الشرائع: ٢٢٢، أمالي الصدوق: ٧/١٤٦، عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢٣/١٠.

سنن الترمذي ٥: ٣٧٣١/٦٤١، مسند أحمد ٦: ٤٣٨، مجمع الزوائد ٩: ١٠٨.

(٤) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢/١٨٧، أمالي الصدوق: ٣/٥٢١، الخصال: ٥٥٥.

معه، وقد ثبت أن أحبّ الخلق إلى الله تعالى أفضلهم عنده، إذ كانت محبته منبئة عن الثواب دون الهوى وميل الطباع، وإذا صحّ أنه أفضل خلق الله تعالى ثبت أنه كان الإمام، لفساد تقدّم المفضول على الفاضل في النبوة وخلافتها العامة في الأنام.

ومنها: قوله عليه السلام يوم خير: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحبّ الله ورسوله، ويحبّه الله ورسوله، كراً غير فرار، لا يرجع حتى يفتح الله على يديه»^(١) فأعطاهما من بين أمته جميعاً علياً عليه السلام، ثم بين له من الفضيلة بما بان به من الكافة، ولولا ذلك لاقتضى الكلام خروج الجماعة من هذه الصفات على كلّ حال، وذلك محال، أو كان التخصيص بها ضرباً من الهذيان، وذلك أيضاً فاسد محال، وإذا وجب أنه أفضل الخلق بما شرحناه، ثبت أنه كان الإمام دون من سواه، على ما رتبناه.

وأمثال ما ذكرناه مما يطول به^(٢) التقصاص من تفضيله له عليه السلام على كافة أصحابه وأهل بيته، بأفعاله به وظواهر الأقوال فيه ومعانيها المعقولة لمن فهم الخطاب، والشهادة له بالصواب، ومقتضى العصمة من الذنوب والآفات، مما يدلّ على غناه عن الأمة، ويكشف بذلك عن كونه

→ صحيح الترمذي ٥: ٦٣٦/٣٧٢١، المستدرک ٣: ١٣٠، مجمع الزوائد ٧: ١٣٨.

(١) أمالي الطوسي ١: ٣١٣، إرشاد المفيد: ٣٦، إعلام الوری: ٩٩، مسند أحمد ١: ١٨٥.

صحيح مسلم ٤: ١٨٧١/٣٢، صحيح الترمذي ٥: ٦٣٩، المناقب لابن المغازلي: ١٧٧.

مناقب الخوارزمي: ١٠٥، ذخائر العقبی: ٧٢، الرياض النضرة ٣: ١٤٨ و ١٥١.

(٢) في أ: بذكره. والتقصّاص: التتبع. أنظر المعجم الوسيط ٢: ٧٣٩.

إماماً بالتنزيل الذي رسمناه، وقد استقصينا القول في أعيان هذه المسائل على التفصيل والشرح والبيان في غير هذا المكان^(١)، فلا حاجة بنا إلى ذكرها هنا مع الغرض الذي أخبرنا به عنه ووصفناه.

واعلم - أرشدك الله تعالى - أن فيما رسمناه من هذه الأصول أربع مسائل، يجب ذكرها والجواب عنها، لتزول به شبهة أهل الخلاف:

أولها: السؤال عن وجه الدلالة من الإجماع الذي ذكرناه في إمامة أمير المؤمنين عليه السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله، على إمامته من بعده على الفور، دون من قام ذلك المقام ممن يعتقد الجمهور في فعله الصواب.

ثانيها: عن الدلالة على أن أمير المؤمنين عليه السلام الأفضل عند الله تعالى من الجميع، وإن كان أفضل منهم في ظاهر الحال.

ثالثها: عن الدليل على فساد إمامة المفضول على الفاضل بحسب ما ذكرناه.

رابعها: عن حجة دعوى الإجماع في سائر ما عددناه، مع ما يظن فيه من خلاف البكرية والعثمانية والخوارج، وما يعتقدونه من الدفع لفضائل أمير المؤمنين عليه السلام.

الجواب عن السؤال الأول: أنه إذا ثبت بالحجة القاهرة من الإجماع وجود إمام بعد النبي صلى الله عليه وآله بلا فصل، وثبت إمامته على الفور، ولم يكن على من ادّعى ذلك له سوى أمير المؤمنين عليه السلام إجماع على حال

(١) أنظر رسالته «تفضيل أمير المؤمنين على سائر الصحابة» والفصول المختارة من العيون

من الأحوال، لما يعرف من مذاهب شيعة عليّ بن أبي طالب عليه السلام، و
العبّاس في أبي بكر، وتقدّمه في ذلك المقام، ونفي الإمامة عنه على كلّ
حال، ومذهب شيعة أمير المؤمنين عليه السلام في ما تدّعيه الراوندية^(١) من إمامة
العبّاس وأنها لم تصحّ له في حال، ولم يكن دليل من كتاب ولا سنة، ولا
اعتبار على إمامة المتقدّم فينبوب ذلك مناب الإجماع، ثبت أن أمير
المؤمنين عليه السلام كان إماماً في تلك الحال ومستقبلها إلى أن قبضه الله تعالى
إلى جنّته على ما وصفناه، وإلاّ خرج الحقّ عن الإجماع^(٢)، وبطل قول
كافة الأئمة فيما شهدوا به من وجود الإمام^(٣) وثبت الإمامة له على
القطع والثبات، وذلك فاسد بالنظر الصحيح والإجماع.

والجواب عن السؤال الثاني: أن الدلائل قد قامت على أن
رسول الله ﷺ لم ينطق عن الهوى، ولا فعل في شرّعه شيئاً ولا قال إلاّ
بوحى^(٤) يوحى، وقد علمنا أن الوحي من الله جلّ اسمه العالم بالسرّ
وأخفى، وأنه جلّ اسمه لا يحابي خلقه، ولا يبخس أحداً منهم حقه.
فلولا أن أمير المؤمنين عليه السلام كان الأفضل عنده جلّ اسمه لما
فرض على نبيه ﷺ التفضيل له على الكافة، والتنويه بفضله من بين

(١) الراوندية: هم شيعة ولد العبّاس بن عبدالمطلب، قالوا: إن أحقّ الناس بالإمامة بعد
الرسول ﷺ العبّاس بن عبدالمطلب لأنّه عمّه ووارثه وعصبته. «المقالات والفرق:
١٨٠، فرق الشيعة: ٤٦».

(٢) (عن الإجماع) ليس في أ.

(٣) في أ: الإمامة.

(٤) في أ: شيئاً وقال إن هو إلاّ وحي، وفي ب، م: شيئاً إلاّ بوحى.

الجماعة، والإقرار له من التعظيم بها لم يشركه فيه غيره، لأنه لو لم يكن ذلك كذلك لكان محابياً له وباخساً لغيره حقّه، أو غير عالم بحقيقة الأمر في مستحقّه، وذلك كلّه محال، فثبت أنّ الفضل الذي بان به أمير المؤمنين عليه السلام في الظاهر من الجماعة بأفعال الرسول عليه السلام وأقواله، أدلّ دليل على فضله في الحقيقة، وعند الله سبحانه على ما ذكرناه.

والجواب عن السؤال الثالث: ما قدّمناه في فساد نبوة المفضول على الفاضل، ومشاركة الإمامة للنبوة في معنى التقدّم والرفعة والرئاسة وفرض الطاعة، وبما يفسد به علو المفضول على الفاضل في الثواب، ودلالة التعظيم الديني على منزلة المعظم في استحقاق الجزاء بالأعمال، وثبوت علو تعظيم الإمام على الرعية في شريعة الإسلام، وفي كلّ ملة، وعند أهل كلّ نحلة وكتاب.

والجواب عن السؤال الرابع: أنا لا نعلم بكرياً ولا عثمانيّاً ولا خارجياً دفع إجماع المختلفين على تسليم ما رويناه من فضائل أمير المؤمنين عليه السلام وعددناه، وكيف ينكرون رواية ذلك وهم أنفسهم قد روه، ونقلوه عن أسلافهم وتقبّلوه، وأعملوا أفكارهم في الاستخراج بوجوهه وتأولوه؟! وليس خلافهم للشيعة فيما تعلّقوا به من معانيه خلافاً في صحّة سنده والتسليم لرواته، كما أنّ اختلاف المسلمين في تأويل القرآن لا يوجب إنكارهم للتنزيل.

ومن دفع ما وصفناه من هذه الحال وجب ردّه إلى أصحاب

الحديث مَن سَمِينَاهُ، وإن كان الموجود في أصولهم - من نقلهم^(١) -
 شاهداً عليهم بما ذكرناه، على أننا لا ننكر أن يدفع المتفق عليه واحد
 من أهل النظر أو اثنان، أو ألف من العامة أو ألفان، لكنّه لا يكون ذلك
 باتفاق الحجّة قادحاً فيما انعقد به الإجماع، لوجود أمثاله فيما نعتناه.
 وإنما مدار الأمر على اصطلاح^(٢) معظم العلماء، واجتماع
 المختلفين على التسليم عند السلامة من العصبية، وحال السكون عن
 المماراة^(٣) والمجادلة، ونقل المتضادين في الآراء والاعتقادات مع العداوة
 في أصل الديانات والمناسبة، ولولا أن الأمر كذلك لما ثبت إجماع^(٤)
 على شيء من شريعة الإسلام، لوجود المختلفين فيها على كلّ حال.
 وها هنا منصفة بيننا وبين أهل الخلاف، وهي أن يذكروا شيئاً من
 فرائض الشريعة وواجبات الأحكام، أو مدائح قوم من الصحابة، أو
 تفضيلاً لهم على غيرهم من الأنعام، مَن يلجؤون في صحته إلى الإجماع،
 فإن لم نوجد لهم خلافاً فيه، من أمثال المنكرين لما عددناه من فضائل
 أمير المؤمنين عليه السلام، وإلا فقد ظهرت الحجّة لهم فيما ادّعوه، وهيئات.
 فإن قال قائل^(٥): فإذا كان أمير المؤمنين عليه السلام هو الإمام بعد

(١) في أ، ح: نقله. والمراد ظاهراً الحديث.

(٢) يقال اصطلاح القوم: زال ما بينهم من خلاف وانفقوا. «المعجم الوسيط ١: ٥٢٠».

(٣) المماراة: الجدال والنزاع. «الصحاح - مرا - ٦: ٢٤٩١».

(٤) في ب، م: إجماع في.

(٥) (قائل) ليس في ب، ح، م.

النبي ﷺ دون سائر الناس، فعلى أي وجه تقدّم عليه أبو بكر وعمر وعثمان، وادّعوا الإمامة دونه، وأظهروا أنهم أحقّ بها على كلّ حال؟ قيل له: لقد كان ذلك على وجه الدفع له ﷺ عن حقّه، والخلاف عليه في مستحقّه، وليس ذلك بمستحيل ممّن ارتفعت عنه العصمة، وإن كان في ظاهر الأمر على أحسن الصفات. فإن قال: فكيف يجوز ذلك ممّن سمّيناه، وهم وجوه أصحاب

النبي ﷺ، والمهاجرين والسابقين إلى الإسلام؟ قيل له: أمّا وجوه الصحابة ورؤساء المهاجرين وأعيان السابقين إلى الإيمان بواضح الدليل وبين البرهان فهو أمير المؤمنين عليّ ابن أبي طالب أخو رسول الله ﷺ ووزيرُه وناصره ووصيُّه وسيد الأوصياء، وعمّ رسول الله ﷺ حمزة بن عبدالمطلب أسد الله وأسد رسوله سيّد الشهداء رضوان الله عليهم، وابن عمّ رسول الله ﷺ جعفر بن أبي طالب الطيّار مع الملائكة في الجنان رضوان الله عليهم، وابن عمّ رسول الله ﷺ أيضاً عبدة بن الحارث بن عبدالمطلب رضوان الله عليهم الذين سبقوا من سمّيت إلى الإيمان، وخرجوا في مواساة النبي ﷺ عن الديار والأوطان، وأثنى الله عليهم في محكم القرآن، وأبلوا دون أصحابه^(١) في الجهاد وبارزوا الأقران، وكافحوا الشجعان، وقتلوا الأبطال، وأقاموا عمود الدين وشيّدوا الإسلام.

(١) في أ: أصحابك.

ثم الطبقة التي تليهم؛ كخبَّاب^(١) وعَمَّار وأبي ذرٍّ والمقداد وزيد بن حارثة، ونظرائهم في الاجتهاد وحُسنِ الأثر والبلاء والإخلاص لله ولرسوله ﷺ في السرِّ والإعلان.

وبعد: فلو سلَّمنا لك دعواك لمن ادَّعيت الفضل لهم على ما تمنَّيت، لم يمنع مما ذكرناه، لأنَّه لا يُوجِبُ لهم العصمة من الضلال، ولا يرفع عنهم جواز الغلط والسهو والنسيان، ولا يحيل منهم تعمُّد العناد. وقد رأيت ما صنع شركاؤهم في الصحبة والهجرة والسبق إلى الإسلام حين رجع الأمر إلى أمير المؤمنين ﷺ باختيار الجمهور منهم والاجتماع^(٢)، فنكت بيعته طلحة والزبير، وقد كانا بايعاه على الطوع والإيثار، وطلحة نظير أبي بكر، والزبير أجلُّ منها على كلِّ حال، وفارقه سعد بن أبي وقَّاص وهو أقدم إسلاماً من أبي بكر، وأشرف منه في النسب، وأكرم منه في الحسب، وأحسن آثاراً من الثلاثة في الجهاد.

وتبعه على فراقه وخذلانه محمَّد بن مسلمة وهو من رؤساء الأنصار، واقتفى آثارهم في ذلك وزاد عليها بإظهار سبِّه^(٣) والبراءة منه حَسَّان، فلو كانت الصحبة مانعة من الضلال لمنعت من ذكرناه ومعاوية

(١) خباب بن الأرت التيمي، صحابي، من نجباء السابقين، شهد المشاهد كلها، ونزل الكوفة فمات سنة (٣٧) هـ. «سير أعلام النبلاء ٢: ٦٢/٣٢٣، حلية الأولياء ١: ٣٥٩، الإصابة ٢: ٢٢٠٦/١٠١، رجال الشيخ الطوسي: ٣/١٩».

(٢) (والاجتماع) ليس في ب، م.

(٣) في ب، ح، م: وزاد عليهم في سبِّه.

ابن أبي سفيان وأبا^(١) موسى الأشعري، وله من الصحبة والسبق ما لا يجهل، وقد علمتم عداوتهم لأمير المؤمنين عليه السلام، وإظهارهم البراءة منه، والقنوت عليه^(٢)، وهو ابن عم رسول الله ﷺ، وأميره على أبي بكر وعمر وعثمان.

ولو كانت الصحبة أيضاً مانعة من الخطأ في الدين والآثام لكانت مانعة لمالك بن نويرة، وهو صاحب رسول الله ﷺ، على الصدقات، ومن تبعه من وجوه المسلمين^(٣) من الردّة عن الإسلام.

ولكانت صحبة السامري لموسى بن عمران عليه السلام وعظم محله منه ومنزلته، تمنعه من الضلال باتخاذ العجل والشرك بالله عز وجل، ولاستحال أيضاً على أصحاب موسى نبي الله ﷺ، وهم ستائة ألف إنسان، وقد شاهدوا الآيات والمعجزات، وعرفوا الحجج والبيّنات، أن يجتمعوا على خلاف نبيهم وهو حيّ بين أظهرهم، وباينوا خليفته وهو يدعوهم ويعظهم ويحذّرهم من الخلاف، وينذرهم فلا يصغون إلى شيء من قوله، ويعكفون على عبادة العجل من دون الله عز وجل.

ولكان أيضاً أصحاب عيسى عليه السلام معصومين من الردّة، ولم يكونوا كذلك، بل فارقوا أمره، وغيروا شرعه، وأدعوا عليه أنه كان يأمرهم بعبادته، واتّخاذهم إلهاً مع الله تعالى تعمداً للكفر والضلال، وإقداماً على العناد من غير شبهة ولا سهو ولا نسيان.

(١) نُصِبَتْ عِطْفاً عَلَى الْإِسْمِ الْمَوْصُولِ (مَنْ).

(٢) فِي ب، م: حَتَّى دَعَا عَلَيْهِ فِي قَنُوتِ الصَّلَاةِ.

(٣) فِي أ: الْمُؤْمِنِينَ.

فإن قال: فإذا كان الأمر على ما ذكرتموه، وكان القوم قد دفعوا حقاً لأمر المؤمنين عليه السلام كما وصفتموه، فلم أقرهم^(١) على ذلك أمير المؤمنين عليه السلام، وأتبعهم عليه الأنصار والمهاجرون، وما بال أمير المؤمنين عليه السلام لم يجاهدكم كما جاهد الناكثين والقاسطين والمارقين؟

قيل له: لم يقرهم على ذلك جميع المسلمين، ولا تبعهم عليه سائر الأنصار والمهاجرين، وإن كان الراضي بذلك منهم الجمهور، والمؤثر في العدد هم الأكثرون، وليس ذلك علامة على الصواب، بل هو في الأغلب دليل على الضلال، وقد نطق بذلك القرآن؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٣).
وقال تعالى: ﴿وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(٥).

وقال تعالى: ﴿وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾^(٦) في آيات يطول

بإثباتها الكتاب.

(١) في ب: أمرهم.

(٢) سورة يوسف ١٢: ١٠٣.

(٣) سورة يوسف ١٢: ١٠٦.

(٤) سورة المائدة ٥: ٥٩.

(٥) سورة ص ٣٨: ٢٤.

(٦) سورة هود ١١: ٤٠.

على أن هذا القول، وإن كان حجة فيما ذكرناه، فالوجود شاهد به لصحته على ما وصفناه، ألا ترى أن أكثر الخلق على مرور الأيام والأوقات^(١) عصاة لله تعالى، والقليل منهم مطيعون له على الإخلاص، والجمهور الأكثر منهم جهال على كل حال، والعلماء قليل يحصرهم العدد بلا ارتياب، وأهل التصون^(٢) والمروءة من بين الخلق أفراد، وأهل المناقب في الدين والدنيا آحاد، فيعلم بذلك أن الأكثر لا معتبر بهم في صحيح الأحكام.

وبعد: فإنه لم يتمكن قط متملك^(٣) إلا وكان حال الخلق معه حالهم مع أبي بكر وعمر وعثمان، وهذه عادة جارية إلى وقتنا هذا وإلى آخر الزمان، ألا ترى إلى اجتماع الأمة^(٤) على متاركة^(٥) معاوية بن أبي سفيان حين ظهر أمره عند مهادنة الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام، وسكوت الكافة عنه وهو يلعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام على المنابر، ويقنت عليه في الصلوات، ويضرب رقاب المسلمين على الولاية له، ويجيز على البراءة منه بالأموال.

وكذلك كانت حالهم مع يزيد لعنه الله، وقد قتل الحسين بن

(١) في أ: على مرور الأزمات، وفي ح، م: على مرور الأوقات.

(٢) التصون: حفظ النفس من المعائب. «أقرب الموارد - صون - ١: ٦٧١».

(٣) في ب، م: ملك.

(٤) (الأمة) ليس في ب.

(٥) المتاركة: المسألة، والمصالحة. «أقرب الموارد - ترك - ١: ٧٦»، وفي ب، ح، م: مشاركة.

عليّ عليه السلام ولد رسول الله ﷺ وحبّبه وقرّة عينه ظلماً وعدواناً، وسبى أهله ونساءه وذرائه^(١)، وهتكهم بين الملأ، وسيرهم على الأقتاب في الفلوات، واستباح حرم رسول الله ﷺ في وقعة الحرّة^(٢)، وسفك دماء أهل الإيمان، وأظهر الرّدّة عن الإسلام، فلم يجاهره أحد من الأئمة بنكيرة، وأطبقوا على إظهار التسليم له والائتمام به، والاتباع له والانقياد.

ولم يزل الأمر يجري في الأئمة^(٣) بعد يزيد لعنه الله مع الجبارين من بني أمية ومروان على ما وصفناه، وكذلك كانت صورتهم من عهد آدم عليه السلام وإلى وقت من سميناه، ومن بعدهم إلى الآن، وإنما ينظر الناس إلى من حصل له الاتفاق في الرئاسة والسلطان، وينقادون له كما ذكرناه، ويجتنبون خلافه على ما بينناه، سواء كان من الله أو من الشيطان، أو كان عادلاً في الرعية أو كان ظالماً من الفجار.

بل قد وجدنا الجمهور في كثير الأحوال يتحيزون^(٤) عن أولياء

(١) في أ: وذريته.

(٢) وقعة الحرّة: حدثت في أيام يزيد بن معاوية في سنة (٦٣هـ)، وكان أمير الجيش فيها مسلم بن عقبة، وسّمّوه لقبيح صنيعه مسرفاً، حيث قدم المدينة ونزل (حرّة واقم) - شرق المدينة - فخرج أهل المدينة لمحاربتة فكسروهم، وقتل من الموالى ثلاثة آلاف وخمسمائة رجل، ومن الأنصار ألفاً وأربعمائة، وقيل ألفاً وسبعمائة، ومن قريش ألفاً وثلاثمائة، ودخل جنده المدينة فنهبوا الأموال وسبوا الذرية واستباحوا الفروج، وأحضروا أعيان المدينة لمبايعة يزيد بن معاوية. «مروج الذهب ٣: ٦٩ والكامل في التاريخ ٣: ٦٣».

(٣) (يجري في الأئمة) ليس في ب.

(٤) في ب، م: يحترزون، وتحيز عنه: تنحى.

الله تعالى، وبخالفون أنبياءه، ويسفكون في العناد لهم الدماء، ويطبقون على طاعة أعداء الله عز وجل، ويسلمون لهم على الطوع والإيثار، وربما اتفق للظالم المتغلب والناقص الغبي الجاهل من الجماعة الرضا به والاتباع، فانقادت الأمور له على منيته فيها والمحاب، واختلفت^(١) على العادل المستحق الكامل الحكيم العالم^(٢)، واضطربت عليه الأمور، وكثرت له المعارضات، وحصلت في ولايته الفتن والمنازعات، والخصومات والمدافعات^(٣).

وقد عرف أهل العلم ما جرى على كثير من أنبياء الله صلوات الله عليهم من الأذى والتكذيب، والرد لدعواهم، والاستخفاف بحقوقهم، والانصراف عن إجاباتهم، والاجتماع على خلافهم، والاستحلال لدمائهم.

فأخبر الله تعالى بذلك فيما قصّ به^(٤) من نبأهم في القرآن، فكان من الأتباع للفراعنة والهمادة وملوك الفرس والروم على الضلال، ما لا يحيل^(٥) على ذي عقل ممن سمع الكتاب، فيعلم بما شرحناه أنه لا معتبر في الحق بالاجتماع، ولا معتمد في الباطل على الاختلاف، وإنما مدار

(١) في أ، ب، ح: واختلف.

(٢) (العالم) ليس في ب، ح، م.

(٣) في م: المرافعات.

(٤) في أ: بهم.

(٥) في أ: لا يحل.

الأمر في هذين البابين على الحجج والبيّنات، لما وصفناه من وجود الاجتماع على الضلال، والاختلاف والتباين في الهدى، والصواب بما بيّناه، ولا سبيل إلى دفعه إلاّ بالعناد.

فصل

فأما قوله: فلم لم يجاهدكم أمير المؤمنين عليه السلام، كما جاهد الناكثين والقاسطين والمارقين؟ فقد ذكر أمير المؤمنين عليه السلام ذلك فيما تظاهر عنه من الأخبار، فكان من ^(١) الجواب حيث يقول: «أما والله، لولا حضور الحاضر، وقيام الحجّة بوجود الناصر ^(٢)، وما أخذ الله على العلماء ^(٣) أن لا يقارّوا على كظّة ^(٤) ظالم، ولا سغب ^(٥) مظلوم، لألقيت حبلها على غاربها، ولسقيت آخرها بكأس أولها» ^(٦).

فدلّ على أنّه عليه السلام إنّما ترك جهاد الأولين لعدم الأنصار، وجاهد الآخرين لوجود الأعوان، وكان ذلك هو الصلاح الشامل على معلوم الله تعالى وشرائط حكمته في التدبيرات.

(١) في ب، ح، م: هو.

(٢) في أ، ح: لولا حضور الناصر، ولزوم الحجّة.

(٣) في أ، ح: على أولياء الأمر.

(٤) الكظّة: شيء يعتري الإنسان عند الامتلاء من الطعام، والمراد استئثار الظالم بالحقوق.

«الصحيح - كظظ - ٣: ١١٧٨».

(٥) السغب: الجوع، والمراد منه هضم حقوق المظلوم. «الصحيح - سغب - ١: ١٤٧».

(٦) نهج البلاغة، الخطبة الشقشقية: ٣١.

فإن قال: أفليس قد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ما كان الله ليجمع أمتي على ضلال»^(١) فكيف يصح اجتماع الأمة على دفع المستحق عن حقه والرضا بخلاف الصواب، وذلك ضلال بلا اختلاف؟ قيل له: أول ما في هذا الباب أن الرواية لما ذكرت غير معلومة عن النبي ﷺ، وإنما جاءت بها الأخبار على اختلاف من المعاني والألفاظ، وقد دفع صحتها جماعة من رؤساء أهل النظر والاعتبار، وأنكرها إمام المعتزلة وشيخها إبراهيم بن سيار النظام^(٢). وبعد: فلو ثبت ما ضررنا فيما وصفناه، لأننا لا نحكم بإجماع أمة الإسلام على الرضا بما صنعه المتقدمون على أمير المؤمنين ﷺ، فكيف نحكم بذلك ونحن نعلم يقيناً - كالاضرار - خلاف الأنصار في عقد الإمامة على المهاجرين، وإنكار بني هاشم وأتباعهم على الجميع في تفردهم بالأمر دون أمير المؤمنين ﷺ، وقد جاءت الأخبار مستفيضة بأقاويل جماعة من وجوه^(٣) الصحابة في إنكار ما جرى، وتظلم أمير المؤمنين ﷺ من ذلك^(٤) برفع الصوت والإجهار؟!

(١) أنظر الرد على هذا الحديث في الاحتجاج: ١١٥، الخصال ٢: ٣٠/٥٤٩.

ومن مصادره سنن الترمذي ٤: ٢١٦٧/٤٦٦، مسند أحمد ٥: ١٤٥، سنن الدارمي ١: ٢٩.

(٢) أنظر ترجمته في: «تاريخ بغداد» ٦: ٣١٣١/٩٧، سير أعلام النبلاء ١٠: ١٧٢/٥٤١، لسان الميزان ١: ١٧٣/٦٧، الكنى والألقاب ٣: ٢٥٣.

(٣) (وجوه) ليس في ب، م.

(٤) (من ذلك) ليس في ب.

وكان من قول العباس بن عبدالمطلب عم رسول الله ﷺ ما قد عرفه الناس، ومن أبي سفيان بن حرب والزبير بن العوام أيضاً ما لا يخفى على من سمع الأخبار، وكذلك من عمار بن ياسر وسلمان وأبي ذر والمقداد وبريدة الأسلمي وخالد بن سعيد بن العاص في جماعات يطول بذكرها الكلام.

وهذا يبطل ما ظنه الخصم من اعتقاد^(١) الإجماع على إمامة المتقدم^(٢) على أمير المؤمنين عليه السلام، على أنه لا شبهة تعرض في إجماع^(٣) الأمة على أبي بكر وعمر وعثمان إلا وهي عارضة في قتل عثمان بن عفان، وإمامة معاوية من بعد صلح الحسن عليه السلام، وطاعة يزيد بعد الحرّة، وإمامة بني أمية وبني مروان.

فإن وجب^(٤) لذلك القطع بالإجماع على الثلاثة المذكورين حتى تثبت إمامتهم ويقضى لهم بالصواب ليكون جميع من ذكرناه شركاءهم في الإمامة، وثبوت الرئاسة الدينية والسلطان، إذ العلة واحدة فيها أوجب لهم ذلك، فهو ظاهر التسليم والانقياد على الاجتماع، وترك النكير والخلاف، وهذا ما يأباه أهل العلم كافة، ولا يذهب إليه أحد من أهل التمييز لتناقضه في الاعتقاد.

(١) في أ: اعتقادنا.

(٢) في ب: من تقدم.

(٣) في ب، م: في التعرض على إجماع.

(٤) (وجب) ليس في ب.

فإن قال: أليس قد روى أصحاب الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «خير القرون القرن الذي أنا فيه، ثم الذين يلونه»^(١) «^(٢)»^(٣).
وقال رحمه الله: «إن الله تعالى أطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»^(٤).

وقال رحمه الله: «أصحابي كالنجوم، بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(٥) فكيف يصح مع هذه الأحاديث أن يقترب^(٦) أصحابه السيئات، أو يقيموا على الذنوب والكبائر الموبقات؟!

قيل له: هذه أحاديث آحاد، وهي مضطربة الطرق والإسناد، والخلل ظاهر في معانيها والفساد، وما كان بهذه الصورة لم يعارض الإجماع ولا يقابل^(٧) حجج الله تعالى وبياناته الواضحات^(٨)، مع أنه قد عارضها من الأخبار التي جاءت بالصحيح من الإسناد، ورواها الثقات

(١) في ب: ثم الذي يليه.

(٢) مسند أحمد ٢: ٢٢٨، سنن أبي داود ٤: ٤٦٥٧/٢١٤، صحيح مسلم ٤: ٢١٠/١٩٦٢، وفيها: خير أمتي القرن...

(٣) مسند أحمد ١: ٨٠ و ٢: ٢٩٥، صحيح مسلم ٤: ١٦١/١٩٤١، صحيح البخاري ٦: ٣٨٣/٣٦٣، سنن الدارمي ٢: ٣١٣.

(٤) لسان الميزان ٢: ١٣٧، تفسير البحر المحيط ٥: ٥٢٨، أعلام الموقعين ٢: ٢٢٣، كنز العمال ١: ١٩٩/١٠٠٢، كشف الخفاء ومزيل الإلباس ١/ ١٣٢.

وانظر تلخيص الشافي ٢: ٢٤٦.

(٥) في م: يعترف.

(٦) في أ: يعترض الاجماع ولا قائل، في ب: تعترض الإجماعات ولا تقابل.

(٧) في أ: وموضحاته.

عند أصحاب الآثار، وأطبق على نقلها الفريقان من الشيعة والناصرة على الاتفاق، ما ضمن خلاف ما انطوت^(١) عليه فأبطلها على البيان: فمنها: ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «لتبعن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا في جحر ضب لا تبعتموهم». فقالوا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: «فمن إذن؟!»،^(٢).

وقال ﷺ في مرضه الذي توفي فيه: «أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم، يتبع آخرها أولها، الآخرة^(٣) شر من الأولى»^(٤).

وقال ﷺ في حجة الوداع لأصحابه: «ألا وإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا، ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب، ألا لأعرفنكم ترتدون بعدي كفاراً، يضرب بعضكم رقاب بعض، ألا إني قد شهدت وغبتكم»^(٥).

وقال ﷺ لأصحابه أيضاً: «إنكم محشورون إلى الله تعالى يوم

(١) في أ: انطق.

(٢) مسند أحمد ٢: ٥١١، سنن ابن ماجه ٢: ٣٩٩٤/١٣٢٢، صحيح البخاري ٤: ٢٤٩/٣٢٦.

(٣) في ب: آخره.

(٤) مسند أحمد ٣: ٤٨٩، مجمع الزوائد ٩: ٢٤، سنن ابن ماجه ٢: ٣٩٦١/١٣١٠.

(٥) الجامع الصحيح للترمذي ٤: ٢١٥٩/٤٦١ و ٢١٩٣/٤٨٦، صحيح البخاري ٧: ١٨٢

و ٨: ١٤/٢٨٥ و ٩: ٢٧/٩٠، صحيح مسلم ٣: ٢٩/١٣٠٥ - ٣١، سنن أبي داود ٤:

٢٢١/٤٦٨٦ قطعة منه، مسند أحمد ١: ٢٣٠، سنن النسائي ٧: ١٢٧ قطعة منه، سنن

الدارمي ٢: ٦٩ قطعة منه.

القيامة حفاة عراة، وإنه سيجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: يا رب، أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم»^(١).

وقال عليه السلام: «أيها الناس، بينا أنا على الحوض إذ مرّ بكم زمراً، ففرّق بكم الطرق، فأناديكم: ألا هلمّوا إلى الطريق، فيناديني منادٍ من ورائي: إنهم بدّلوا بعدك، فأقول: ألا سُحقاً، ألا سُحقاً»^(٢).

وقال عليه السلام: «ما بال أقوام يقولون: إنَّ رحم^(٣) رسول الله ﷺ لا تنفع يوم القيامة، بلى - والله - إنَّ رحمي لموصولة في الدنيا والآخرة، وإني - أيها الناس - فرطكم على الحوض، فإذا جئتم، قال الرجل منكم: يا رسول الله، أنا فلان بن فلان، وقال الآخر: أنا فلان بن فلان، فأقول: أمّا النسب فقد عرفته، ولكنكم أحدثتم بعدي فارتددتم القهقري»^(٤).

وقال عليه السلام: «أنا لفتنة بعضكم أخوف مني لفتنة الدّجال»^(٥).

(١) صحيح البخاري ٦: ١٠٨، صحيح مسلم ٤: ٥٨/٢١٩٤، الجامع الصحيح للترمذي ٤:

٦١٥/٢٤٢٣، سنن النسائي ٤: ١١٧.

(٢) مسند أحمد ٦: ٢٩٧.

(٣) (إن رحم) ليس في ب، ح، م.

(٤) مسند أحمد ٣: ١٨ و ٦٢ قطعة منه.

(٥) كنز العمال ١٤: ٢٨٨١٢/٣٢٢.

وقال رحمه الله: «إِنَّ مِنْ أَصْحَابِي مَنْ لَا يَرَانِي بَعْدَ أَنْ يَفَارِقَنِي»^(١).
 في أحاديث من هذا الجنس يطول شرحها، وأمرها في الكتب
 عند أصحاب الحديث أشهر من أن يحتاج فيه إلى برهان، على أن كتاب
 الله عز وجل شاهد بما ذكرناه، ولو لم يأت حديث فيه لكفى في بيان ما
 وصفناه:

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ
 قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى
 عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾^(٢)، فأخبر تعالى
 عن ردّتهم بعد نبيه ﷺ على القطع والثبات.

وقال جلّ اسمه: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ
 خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٣) فأنذرهم الله سبحانه من
 الفتنة في الدين، وأعلمهم أنها تشملهم على العموم، إلا من خرج
 بعصمة الله من الذنوب.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿الْمَ * أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ
 يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ * وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ
 الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ * أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
 السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾^(٤) وهذا صريح في الخبر عن

(١) مسند أحمد ٦: ٣٠٧.

(٢) سورة آل عمران ٣: ١٤٤.

(٣) سورة الأنفال ٨: ٢٥.

(٤) سورة العنكبوت ٢٩: ١ - ٤.

فتنتهم بعد النبي ﷺ بالاختبار، وتمييزهم بالأعمال.
 وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ
 فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(١) إلى آخر الآية، دليل على ما
 ذكرناه.

وقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ
 اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ﴾^(٢) يزيد ما شرحناه.

ونو ذهبنا إلى استقصاء ما في هذا الباب من آيات القرآن،
 والأخبار عن رسول الله ﷺ، لا نتشر القول فيه، وطال به الكتاب.
 وفي قول أنس بن مالك -: دخل رسول الله ﷺ المدينة، فأضاء
 منها كل شيء، فلما مات ﷺ أظلم منها كل شيء، وما نفطنا عن
 النبي ﷺ الأيدي ونحن في دفنه حتى أنكرنا قلوبنا^(٣) - شاهد عدل
 على القوم بما بيناه.

مع أنا نقول لهذا السائل المتعلق بالأخبار الشواذ المتناقضة ما
 قدّمنا حكايته، وأثبتنا أن أصحاب رسول الله ﷺ الذين توهّمت أنهم
 لا يقارفون الذنوب، ولا يكتسبون السيئات، هم الذين حصروا عثمان
 ابن عفان، وشهدوا عليه بالردة عن الإسلام، وخلعوه عن إمامة الأنام،

(١) سورة المائدة ٥: ٥٤.

(٢) سورة محمد (ص) ٤٧: ٢٩.

(٣) الجامع الصحيح للترمذي ٥: ٣٦١٨/٥٨٨، مسند أحمد بن حنبل ٣: ٢٢١/٢٦٨، سنن

ابن ماجه ١: ٥٢٢/١٦٣١.

وسفكوا دمه على استحلال، وهم الذين نكثوا ببيعة أمير المؤمنين عليه السلام بعد العهود والأيمان، وحاربوه بالبصرة، وسفكوا دماء أهل الإسلام، وهم القاسطون بالشام، ومنهم رؤساء المارقة عن الدين والإيمان، ومن قبل منع جمهورهم الزكاة حتى غزاهم إمام عدل عندكم^(١)، وسبى ذرارهم، وحكم عليهم بالردة والكفر والضلال.

فإن زعمت أنهم^(٢) فيما قصصناه من أمرهم^(٣) على الصواب، فكفاك خزيًا بهذا المقال، وإن حكمت عليهم أو على بعضهم^(٤) بالخطأ وارتكاب الآثام بطلت أحاديثك، ونقضت ما بينته^(٥) من الاعتلال^(٦).

ويقال له أيضاً: وهؤلاء الصحابة الذين رويت ما رويت فيهم من الأخبار، وغرّك منهم التسمية لهم بصحبة النبي عليه السلام، وكان أكابرهم وأفاضلهم أهل بدر، الذين زعمت أن الله قطع لهم المغفرة والرضوان، هم الذين نطق القرآن بكراحتهم للجهاد، ومجادلتهم للنبي عليه السلام في تركه، وضنّهم بأنفسهم من نصره، ورغبتهم في الدنيا، وزهدهم في الثواب، فقال جلّ اسمه: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ * يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى

(١) (عندكم) ليس في ب، م.

(٢) في أ، ح: أن جميعهم.

(٣) في أ: امورهم.

(٤) (أو على بعضهم) ليس في ب، م.

(٥) في م: بنيته.

(٦) في أ: الاعتدال.

الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ * وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ * لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿١﴾

ثم زجرهم الله تعالى عن شقاق نبيهم ﷺ، لما علم من خبت نيّاتهم وأمرهم بالطاعة والإخلاص، وضرب لهم فيما أنبأ به من بواطن (٢) أخذ إرهم وسرائرهم الأمثال، وحذّره من الفتنة بارتكابهم قبائح الأعمال، وعدّد عليهم نعمه. ليذكروه ويطيعوه فيما دعاهم إليه من الأعمال، وأنذرهم العقاب من الخيانة لله جلّت عظمته، ولرسوله ﷺ، فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ * إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ * وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ

(١) سورة الأنفال ٨: ٥ - ٨، وفي م زيادة: نفاقهم.

(٢) في أ: مواطن.

تَشْكُرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا
أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ
اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾.

ومن قبيل هذا ما أكده عليهم من فرض الصبر في الجهاد،
وتوعدهم بالغضب على الهزيمة، لما علم من ضعف بصائرهم، فلم يلتفتوا
إلى وعيده، وأسلموا نبيه ﷺ إلى عدوه في مقام بعد مقام.

فقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا
وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٢﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ
الْأَدْبَارَ * وَمَنْ يُوَلَّهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى
فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ ﴿٣﴾.

هذا وقد أخبر جلَّ اسمه عن عامة من حضر بدرًا من القوم،
ومحبتهم للحياة، وخوفهم من الممات، وحضورهم ذلك المكان طمعاً في
الغنائم والأموال، وأنهم لم يكن لهم نيّة في نصرّة الإسلام. فقال تعالى:
﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ
مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ
مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَن بَيْنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ

(١) سورة الأنفال ٨: ٢٠ - ٢٨.

(٢) سورة الأنفال ٨: ٤٥.

(٣) سورة الأنفال ٨: ١٥، ١٦.

لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ * إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكَهُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْتُمْ وَلَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ^(١).

وقال في القوم بأعيانهم، وقد أمرهم نبيهم ﷺ عليه وآله بالخروج إلى بدر، فتناقلوا عنه، واحتجوا عليه، ودافعوه عن الخروج معه:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تَظْلُمُونَ فَتِيلًا * أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾^(٢) الآية.

وقال تعالى فيهم وقد كان لهم في الأسرى من الرأي ما كان:

﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٣).

فأخبر سبحانه بالنص الذي لا يحتمل التأويل أنهم أرادوا الدنيا

دون الآخرة، وآثروا العاجلة على الآجلة، وتعمدوا من العصيان ما لولا

(١) سورة الأنفال ٨: ٤٢، ٤٣.

(٢) سورة النساء ٤: ٧٧، ٧٨.

(٣) سورة الأنفال ٨: ٦٧، ٦٨.

سابق علم الله وكتابه، لعجل لهم العقاب.

وقال تعالى فيما قصّ ^(١) من نبأهم في يوم أحد، وهزيمتهم من

المشركين، وتسليم النبي ﷺ عليه وآله:

﴿إِذْ تَصْعِدُونَ وَلَا تُلُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِّكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ^(٢).

وقال جلّ اسمه في قصّتهم بحنين، وقد ولّوا الأدبار ولم يبق مع

النبي ﷺ أحد غير أمير المؤمنين عليه السلام، والعبّاس بن عبدالمطلب عليه السلام، وسبعة من بني هاشم ليس معهم غيرهم من الناس ^(٣):

﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذَبِّرِينَ * ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ...﴾ ^(٤) يعني أمير المؤمنين عليه السلام، والصابرين معه من بني هاشم دون سائر المنهزمين.

وقال سبحانه في نكتهم عهد النبي ﷺ وهو حيّ بين أظهرهم

موجود:

﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الْآذِبَارَ وَكَانَ عَهْدُ

(١) في أ: فيما نص به.

(٢) سورة آل عمران ٣: ١٥٣.

(٣) إرشاد المفيد: ٧٤، مجمع البيان ٥: ٢٨، السيرة الحلبية ٣: ٦٧، تاريخ البعقوبي ٢: ٦٢، مع اختلاف.

(٤) سورة التوبة ٩: ٢٥، ٢٦.

اللَّهُ مَسْئُولًا^(١).

وقد سمع كل من سمع من الأخبار، ما كان يصنعه كثير منهم، والنبى ﷺ حي بين أظهرهم، والوحي ينزل عليه بالتوبيخ لهم والتعنيف والإيعاد، ولا يزجرهم ذلك عن أمثال ما ارتكبوه من الآثام: فمن ذلك ما روي أن النبى ﷺ كان يخطب على المنبر في يوم الجمعة، إذ جاءت عير لقريش قد أقبلت^(٢) من الشام، ومعها من يضرب بالدف ويصفر^(٣)، ويستعمل ما حظره الإسلام، فتركوا النبى ﷺ قائماً على المنبر، وانفضوا عنه إلى اللهو واللعب، رغبة فيه، وزهداً في سماع موعظة النبى ﷺ، وما يتلوه عليهم من القرآن.

فأنزل الله عز وجل فيهم: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً أَنْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِماً قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾^(٤).

وكان رسول الله ﷺ ذات يوم^(٥) يصلى بهم، إذ أقبل رجل

(١) سورة الأحزاب ٣٣: ١٥.

(٢) في أ: افلت.

(٣) (ويصفر) ليس في ب، م.

(٤) نأويل الآيات ٢: ٦٩٣/٣، تفسير القمي ٢: ٣٦٧، مجمع البيان ١٠: ٤٣٣، مسند أحمد

٣: ٣١٣ و ٣٧٠، صحيح البخاري ٦: ٣٩٣/٢٦٧، الجامع الصحيح للترمذي ٥:

٤١٤/٣٣١١، جامع البيان للطبري ٢٨: ٦٧، الدر المنثور ٨: ١٦٥، والآية من سورة

الجمعة ٦٢: ١١.

(٥) (ذات يوم) ليس في أ.

ببصره سوء يريد المسجد للصلاة، فوقع في بئر كانت هناك فضحكوا منه واستهزؤوا به، وقطعوا الصلاة، ولم يوقروا الدين، ولا هابوا النبي ﷺ، فلما سلم النبي ﷺ قال: «من ضحك فليعد وضوءه والصلاة»^(١).

ولما تأخرت عائشة وصفوان بن المعطل^(٢) في غزوة بني المصطلق، أسرعوا إلى رميها بصفوان، وقذفوها بالفجور، وارتكبوا في ذلك البهتان. وكان منهم في ليلة العقبة من التنفير لناقته ﷺ، والاجتهاد في زميه عنها وقتله بذلك ما كان.

ثم لم يزالوا يكذبون عليه ﷺ في الأخبار حتى بلغه ذلك، فقال: «كثرت الكذابة عليّ فما أتاكم عني من حديث فاعرضوه على القرآن»^(٣).

فلو لم يدلّ على تهاونهم بالدين، واستخفافهم بشرع نبيهم ﷺ، إلّا أنهم كانوا قد تلقوا عنه أحكام الإسلام على الاتفاق، فلما مضى ﷺ من بينهم جاؤوا بجميعها على غاية الاختلاف، لكفى في ظهور حالهم ووضح به أمرهم وبان، فكيف وقد ذكرنا من ذلك طرفاً

(١) سنن الدارقطني ١: ١٦١ - ١٧٢ بعدة طرق، تاريخ بغداد ٩: ٣٧٩، وكنز العمال ٩: ٢٦٢٨١/٣٣١.

(٢) أنظر ترجمته في أسد الغابة ٣: ٢٦، الجرح والتعديل ٤: ١٨٤٤/٤٢٠، سير أعلام النبلاء ٢: ١١٥/٥٤٥، الإصابة ٣: ٨٠٨٤/٢٥٠.

(٣) الاحتجاج ٢: ٤٤٧.

يستبصر به أهل الاعتبار، وإن عدلنا عن ذكر الأكثر إيثاراً للاختصار.
فأما من كان منهم يظهر النبي ﷺ بالإيمان^(١)، ممن يقيم معه
الصلاة، ويؤتي الزكاة، وينفق في سبيل الله، ويحضر الجهاد، ويباطنه
بالكفر والعدوان^(٢)، فقد نطق بذكره القرآن كما نطق بذكر من ظهر منه
النفاق:

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا
قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا
قَلِيلًا﴾^(٣).

وقال جلّ اسمه فيهم: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا
أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا
يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿وَمِنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ
يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾^(٥).

وقال سبحانه: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَלَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ

(١) في ب، م: فأما من كان منهم زمن حياة النبي ﷺ بظاهر الإيمان.

(٢) في ب، م: ويباطنه الكفر والعدوان.

(٣) سورة النساء ٤: ١٤٢.

(٤) سورة التوبة ٩: ٥٤.

(٥) سورة التوبة ٩: ١٠١.

وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿١﴾

وقال جل وعز: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خَشَبٌ مُسْنَدَةٌ يَخْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنْتَ يُوَفِّكُونُ﴾ (٢).

وقال فيهم وقد أحاطوا بالنبي ﷺ وجعلوا مجالسهم منه عن يمينه وشماله، ليلبسوا بذلك على المؤمنين:

﴿فَسَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ * عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ * أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ * كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ (٣).

ثم دل الله تعالى نبيه ﷺ على جماعة منهم وأمره بتألفهم، والإغضاء عمن ظاهره بالنفاق منهم، فقال: ﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٤).

وقال: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (٥).
وقال تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ

(١) سورة محمد (ص) ٤٧: ٣٠.

(٢) سورة المنافقون ٦٣: ٤.

(٣) سورة المعارج ٧٠: ٣٦ - ٣٩.

(٤) سورة التوبة ٩: ٩٥.

(٥) سورة الأعراف ٧: ١٩٩.

عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ * وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا
ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ^(١).

وجعل لهم في الصدقة سهماً منصوصاً، وفي الغنائم جزءاً مفروضاً،
وكان من عددناه، وتلونا فيه القرآن، وروينا في أحواله^(٢) الأخبار، قد
كانوا من جملة الصحابة^(٣)، وممن شملهم اسم الصحبة، ويتحقق إلى
الاعتزاء إلى النبي ﷺ على طبقاتهم في الخطأ والعمد والضلال والنفاق
بحسب ما شرحناه، فهل يتعلق عاقل بعد هذا بذكر الصحبة، ومشاهدة
النبي ﷺ في القطع على فعل الصواب، وهل يوجب بذلك^(٤) العصمة
والتأييد، إلا بأنه مخذول مصدود^(٥) عن البيان؟!

(١) سورة فصلت ٤١: ٣٤، ٣٥.

(٢) في ب: أحوالهم.

(٣) في أ، ح: العصابة.

(٤) في ب، م زيادة: بدون.

(٥) في ب، م: الإمامة حاشا فإنه غني.

فصل

فإن قال قائل: لسنا ندفع أنه قد كان في وقت رسول الله ﷺ طوائف من أهل النفاق يستترون^(١) بالإسلام، وأن منهم من كان أمره مطوياً عن النبي ﷺ، ولا ندفع أيضاً أنه قد وقع من جماعة من الصحابة الأخيار ذلك سهواً* عن الصواب، وخطأ في الهزيمة من الذي فرض عليهم مصابرتة في الجهاد، فإن الله تعالى قد عفا عنهم بما أنزله في ذلك من القرآن.

لكننا ندفعكم عن تخطئة أهل السقيفة، ومن اتبعهم من أهل السوابق والفضائل، ومن قطع له رسول الله ﷺ بالسلامة، وحكم له بالصواب^(٢)، وأخبر عنه أنه من أهل الجنان، كأبي بكر وعمر وعثمان وعليّ ﷺ، وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد بن نفيل وعبدالرحمن بن عوف الزهري وأبي عبيدة بن الجراح، الذين^(٣) قال

(١) في م: يستهزون.

* في بعض النسخ: وسهو عن الصواب.

(٢) في أ، ح: بالثواب.

(٣) (وأبي عبيدة بن الجراح، الذين) ليس في ب.

النبي ﷺ فيهم: «عشرة من أصحابي في الجنة»^(١) على ما جاء به الثابت في الأخبار، ومن قاربهم في الفضائل، ومثلهم في استحقاق الثواب، فيجب أن يكون الكلام في هؤلاء القوم على الخصوص، دون العموم في الأتباع والأصحاب.

قيل لهم: لو كان سؤالكم فيما سلف عن خاصة من عمتموه على الإطلاق، لصدر جوابنا عنه بحسب ذلك على التمييز والإفراد، لكنكم تعلقتُم بالاسم الشامل، فاغتررتُم باستحقاق التسمية بالصحة والاتباع على الإطلاق، فأوضحنا لكم عن غلطكم فيما ظننتموه منه بما لا استطاع دفعه على الوجوه كلها والأسباب.

وإذا كنتم الآن قد رغبتُم عن ذلك السؤال، واعتمدتم في المسألة عن ذكرتموه على الخصوص دون كافة الأصحاب، فقد سقط أعظم أصولكم في الكلام، وخرجت الصحة والاتباع والمشاهدة وسماع الوحي والقرآن، وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، والإنفاق والجهاد من إيجاب الرحمة والرضوان، وسقط الاحتجاج في الجملة، بالعصمة من كبائر الآثام والردة عن الإسلام بذلك، وبما رويتموه عن^(٢) النبي ﷺ من الأخبار، ولم يبق لكم فيمن تولّونه وتدينون^(٣) بإمامته إلا الظن والعصبية

(١) سنن أبي داود ٤: ٢١١/٤٦٤٩، سنن الترمذي ٥: ٦٤٨/٣٧٤٨، كنز العمال ١١:

٦٣٨/٣٣١٠٥، و٦٤٦/٣٣١٣٧ مع اختلاف.

(٢) (وسماع الوحي... رويتموه عن) من نسخة أ.

(٣) في أ: فيما تولّونه وتتقون.

للرجال، والتقليد في الاعتقاد، والاعتماد على ما يجري مجرى الأسفار^(١) والخرافات، وما لا يثبت على السبر والامتحان^(٢)، وسنقفكم على حقيقة ذلك فيما نوره من الكلام، إن شاء الله تعالى.

فصل

وعلى أن الذي تلوناه في باب الأسرى، وإخبار الله تعالى عن إرادة المشير به لعرض الدنيا، وحكمه عليه باستحقاق تعجيل العقاب، لولا ما رفع عن أمة رسول الله ﷺ من ذلك، وآخر للمستحقين منهم إلى يوم المآب، لخصّ أبا بكر ومن شاركه في نيّته وإرادته فيه، لأنّه هو المشير في الأسرى بما أشار على الإجماع من الأمة والاتفاق، فما عصمته السوابق والفضائل على ما ادّعيتموه له من الاخبار بعاقبته، والقطع له بالجنان، حسبما اختلقتموه من الغلط في دين الله عزّ وجلّ، والتعمّد لمعصية الله، وإيثار عاجل الدنيا على ثواب الله تعالى، حتّى وقع من ذلك ما أبان الله به عن سريره، وأخبر لأجله عن استحقاقه لعقابه، وهو وعمر وعثمان وطلحة والزبير وعبدالرحمن وسعد وسعيد وأبو عبيدة بن الجراح في جملة من انهزم يوم أحد، وتوجّه إليهم الوعيد من الله عزّ وجلّ، ولحقهم التوبيخ والتعنيف على ما اكتسبوه بذلك من الآثام في قوله

(١) أي أحاديث الليل. أنظر النهاية ٢: ٣٩٩.

(٢) في ب: والاستحسان.

تعالى: ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلُونَّ عَلَى أَحَدٍ﴾^(١) الآية.

وكذلك كانت حاله يوم حنين، بلا اختلاف بين نقلة الآثار، ولم يثبت أحد منهم مع النبي ﷺ، وكان أبو بكر هو الذي أعجبه في ذلك اليوم كثرة الناس، فقال: لم تغلب اليوم من قلة. ثم كان أول المنهزمين، ومن ولّى من القوم الدبر، فقال الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذَبِّرِينَ﴾^(٢) فاختص من التوبيخ به لمقاله بما لم يتوجه إلى غيره، وشارك الباقيين في الذم على نقض العهد والميثاق.

وقد كان منه ومن صاحبه يوم خيبر ما لم يختلف فيه من أهل العلم اثنان، وتلك أول حرب حضرها المسلمون بعد بيعة الرضوان، فلم يفيا لله تعالى بالعقد مع قرب العهد، ورداً راية رسول الله ﷺ على أقبح ما يكون من الانهزام، حتى وصفها رسول الله ﷺ بالفرار، وأخرجها من محبة الله عز وجل، ومحبة رسوله ﷺ بفحوى مقاله لأمر المؤمنين ﷺ، وما يدل عليه الخطاب حيث يقول: «لَأُعْطِينَ الرَايَةَ غَدًا رَجُلًا يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، كَرَّارًا غَيْرَ فَرَّارٍ، لَا يَرْجِعُ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ»^(٣) فأعطاه أمير المؤمنين ﷺ.

هذا وقد دخل القوم كافة سوى أمير المؤمنين ﷺ في قوله تعالى:

(١) سورة آل عمران ٣: ١٥٣.

(٢) سورة التوبة ٩: ٢٥.

(٣) تقدّم مع تخريجاته في ص ٣٤.

﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلُّونَ الْأَذْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾^(١).

فأما ما تعلقوا به في العفو عنهم في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾^(٢) الآية، فإنه طريف، يدل على جهلهم، وضعف عقولهم، وذلك أنهم راموا بما تعلقوا به من السوابق التي زعموا لأئمتهم، والقضايا والأخبار عن الغواقب دفعا عن إضافة الظلم إليهم، والخطأ في دفع النص على أمير المؤمنين عليه السلام، وجحد حقوقه بعد النبي صلى الله عليه وآله، بما جلب عليهم إيجاب التخطئة لهم في حياة الرسول صلى الله عليه وآله، والحكم عليهم بنقض العهود، وارتكاب كبائر الذنوب، وتوجه الذم إليهم من أجل ذلك والوعيد، ثم اشتغلوا بطلب الحيل في تخليصهم من ذلك^(٣) وتمحل وجوه العفو عنهم فيما لا يمكنهم دفاعه من خلافهم على الله تعالى، وعلى نبيه صلى الله عليه وآله وهو بين أظهرهم، وما كان أغناهم عن هذا التخليط والتهوّر لو سلكوا طريق^(٤) الرشاد، ولم تحملهم العصبية على تورطهم، وتدخلهم في^(٥) العناد!

(١) سورة الأحزاب ٣٣: ١٥.

(٢) سورة آل عمران ٣: ١٥٥.

(٣) (من ذلك) ليس في ب، م.

(٤) في أ: طرق.

(٥) في أ: ويدخلهم فيه.

وبعد: فإنَّ العفو من الله سبحانه قد يكون عن العاجل من العقاب، وقد يكون عن الآجل من العذاب، وقد يكون عنها جميعاً إذا شاء، وليس في الآية أنه عفا عنهم على كلِّ حال، ولا أنه يعفو عنهم في يوم المآب، بل ظاهرها يدلُّ على الماضي دون المستقبل، ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلُّونَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾^(١).

فقد ثبت أنه لا يكون العفو في كلِّ حال، وإن عفا فقد عفا عن السؤال، فإذا لا بدَّ أن يكون معنى العفو على ما قلناه في الدنيا عن العاجل دون الآجل، كما عفا سبحانه عنهم في يوم بدر، لما كان منهم من الرأي في الأسرى، وقد أخبر أنه لولا ما سبق في كتابه؛ من دفع العقاب عن أمة محمد ﷺ، وترك معاجلتهم بالنقمات، لمسههم منه جلَّ جلاله عذاب عظيم، أو يكون العفو عن خاصٍّ من القوم دون العموم، وإلاَّ لتناقض^(٢) القرآن.

وعلى أيِّ الوجهين ثبت العفو عن المذكورين، فقد خرج الأمر عن يد خصومنا في براءة ساحة من يذهبون إلى إمامته وتعظيمه والولاية له^(٣) لأنه لا تتميز الدعوى إلاَّ بدليل، ولا دليل للقوم إلاَّ ما تلوناه في العفو، وذلك غير موجب بنفسه التغير والتمييز بخروجه عن

(١) سورة الأحزاب ٣٣: ١٥.

(٢) في أ: تناقض.

(٣) (وتعظيمه والولاية له) ليس في ب.

الاستيعاب، وعن الوقوع على كل حال.

على أنا لو سلمنا لهم العفو عنهم على ما تمنّوه، لما أوجب ذلك لهم العفو عما اكتسبوه من بعد من الذنوب، ولا دل^(١) على عصمتهم فيما يستقبل من الأوقات، ولا خروجهم عن العمد في المعاصي والشبهات، فأين وجه الحجّة لهم فيما اعتمدوه لولا ضعف الرأي واليقين؟!

فأما ما ادّعوه على النبي ﷺ من قوله: «عشرة من أصحابي في الجنة»^(٢) ثم سمّوا أبا بكر وعمر وعثمان ومن تقدّم ذكره فيها حكيناها، فإنه ساقط من غير وجه:

فمنها: أن الذي رواه فيها زعموا عن النبي ﷺ سعيد بن زيد ابن نفيل، وهو أحد العشرة بما تضمّنه لفظ الحديث على شرحهم إيّاه، وقد ثبت أن من زكى غيره بتزكية نفسه لم تثبت تزكيته لذلك في شريعة الإسلام، ومن شهد لغيره بشهادة له فيها نصيب لم تقبل شهادته باتّفاق.

ومنها: أن سعيداً واحداً، ورواية الواحد لا يقطع بها على الحق عند الله سبحانه.

ومنها: أن دليل العقل يمنع من القطع بالجنة والأمان من النار لمن تجوز منه واقعة قبائح الأعمال، ومن ليس بمعصوم من الزلل والضلال، لأنه متى قُطِعَ له بها ذكرناه، وهو من العصمة خارج بها

(١) في أ: ولا دليل.

(٢) تقدمت مصادر الحديث ص ٦٦.

وصفناه، كان مغرئاً بمواقعة الذنوب والسيئات، مرحاً في ارتكاب ما تدعوه إليه الطبائع والشهوات، لأنه يكون آمناً من العذاب، مطمئناً إلى ما أُخبر به من حسن عاقبته، وقُطِعَ له به من الثواب في الجنّات، وذلك فاسد لا يجوز على الحكيم سبحانه، ولا يصحّ منه في تدبير العباد.

وإذا وجب ما ذكرناه، وكانت الأمة مجمعة على ارتفاع العصمة عمّن ضمّن الخبر أسماؤهم، سوى أمير المؤمنين عليه السلام، لما تذهب إليه الشيعة من عصمته، ومفارقتها للجماعة في التوفيق للصواب، ثبت أنّ الحديث باطل مختلف، مضاف إلى النبيّ عليه السلام.

فصل

على أنّه يقال لهم لو كان الخبر كما زعمتم صحيحاً، وكان الاتفاق عليه من الجماعة حسب ما تدعون واقعاً، لكان الأمان من عذاب الله لأبي بكر وعمر وعثمان به حاصلاً، وكان الذمّ عنهم في حقيقة ذلك زائلاً، ولو كان الأمر كذلك لما جزع القوم عند احتضارهم من لقاء الله تعالى، ولا اضطربوا من قدومهم على أعمالهم، مع اعتقادهم أنّها مرضية لله سبحانه، ولا شكّوا بالظفر في ثواب الله عزّ وجلّ.

ولجروا في الطمأنينة لعفو الله تعالى، لثقتهم بخبر الرسول عليه السلام، مجرى أمير المؤمنين عليه السلام في التضرّع إلى الله عزّ وجلّ في حياته أن يقبضه الله تعالى إليه، ويعجل له السعادة بما وعده من الشهادة، وعند احتضاره أظهر من سروره بقرب لقائه برسول الله عليه السلام، واستبشاره بالقدوم

على الله عز وجل، لمعرفته بمكانه منه، ومحله من ثوابه، وقد سبق من كلام الصالحين أن من أطاع الله أحب لقاءه، ومن عصاه كره لقاءه. والخبر الظاهر أن أبا بكر جعل يدعو بالويل والثبور عند احتضاره، وأن عمر تمنى أن يكون تراباً عند وفاته، وودّ لو أن أمه لم تلده، وأنه نجا من أعماله كفافاً، لا له ولا عليه، وما ظهر من جزع عثمان ابن عفان عند حصر القوم له، وتيقنه بهلاكه، دليل على أن القوم لم يعرفوا من رسول الله ﷺ ما تضمنه الخبر من استحقاقهم الجنة على كلّ حال، ولا أمنوا من عذاب الله سبحانه لقبيح ما وقع منهم من الأعمال.

وبعد: فكيف ذهب عن عثمان بن عفان الاحتجاج بهذا الخبر - إن كان حقاً - على حاصريه في يوم الدار، وما الذي منعه من الاحتجاج به عليهم في استحلال دمه، وقد ثبت في الشرع حظر دماء أهل الجنان، وما باله تعلّق في دفعهم عن نفسه بكلّ ما وجد إليه السبيل من الاحتجاج، ولم يذكر هذا الخبر في جملة ما اعتمده في هذا المقال؟! كلا لو كان الأمر على ما ظنّه الجهال من صحّة هذا الحديث عن النبي ﷺ، أو روايته في وقت عثمان، لما ذهب عنه التعلّق به على ما بيّناه.

مع أننا لو سلّمنا لهم ما يتمنّونه من ثبوت الخبر عن النبي ﷺ، لما أمكنهم به دفع ما ذكرناه من إمامة أمير المؤمنين عليه السلام، وجحد القوم لفرض طاعته على الشبهة والعناد، لأنهم قد علموا ما جرى بين أمير

المؤمنين عليه السلام وبين طلحة والزبير من المباينة في الدين، والتخطئة من بعضهم لبعض والتضليل والحرب، وسفك الدم على الاستحلال به دون التحريم، وخروج الجميع من الدنيا على ظاهر التدين بذلك، دون الرجوع عنه بما يُوجبُ العلم واليقين.

فإن كان ما وقع من الفريقين صواباً - مع ما ذكرناه - لم ينكر أن يعتقد أمير المؤمنين عليه السلام أنه الإمام بعد النبي عليه السلام بلا فصل، ويرى أبو بكر وعمر وعثمان خلاف ذلك، وكونهم على صواب.

وإن كان أحد الفريقين على خطأ، لم ينكر أيضاً أن يكون المتقدمون على أمير المؤمنين عليه السلام في النص وإنكاره على خلاف الصواب، وإن كانوا جميعاً من أهل الثواب^(١).

وإن كان الفريقان في حرب البصرة على ضلال، وذلك لا يضرهما في استحقاق النعيم والأمان من الجحيم، كان المتقدمون في الإمامة ودفعها على خطأ، وإن كانوا من أهل النعيم، ولم يضر ذلك بأمانهم^(٢) من عذاب السعير، وهذا أقرب لأنه جرى ما جرى من أهل البصرة، وفي ذلك زيادة عليه بالحرب وسفك الدماء، وإظهار البراءة والتفسيق.

وإن زعم مخالفونا أن المحق من الفريقين أمير المؤمنين عليه السلام

(١) في أ: الصواب.

(٢) تحرفت في النسخ إلى: بإمامتهم.

وأصحابه دون من خالفهم، غير أن المخالفين تابوا قبل خروجهم من الدنيا فيما بينهم وبين الله عز وجل، بدلالة الخبر وما تضمنه من استحقاقهم لثواب الله تعالى على التحقيق.

فكذلك يقال لهم: إن المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام كانوا بذلك ضالين، ولكنهم تابوا قبل خروجهم من الدنيا في سرائرهم وفيما بينهم وبين خالقهم، وإن لم يكن ذلك منهم على الظهور، بدلالة الخبر على ما رتبوه، وهذا يدمر معتمدتهم فيما تعلقوا به من الحديث في دفع النص على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام، لتقدم من سمّوه، وزعموا أنه^(١) من أهل الجنة، ولا يجوز لهم دفع الحق على كل الوجوه، والله الموفق.

(١) في ب. م: أنهم.

فصل

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فَإِنِّي أَتْرُكُ التَّعَلُّقَ بِالْخَبَرِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَنَّ
الْقَوْمَ فِي الْجَنَّةِ لَمَّا طَعَنْتُمْ بِهِ فِيهِ، مِمَّا لَا أَجْدَ مِنْهُ مَخْلَصًا، وَلَكِنْ خَبَّرُونِي
عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ فِي السَّابِقِينَ﴾ وَالَّذِينَ
اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١﴾.

أليس قد أوجب لأبي بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد جنّات عدن، ومنع بذلك من تجويز الخطأ عليهم في الدين والزلل عن الطريق المستقيم، فكيف يصحّ القول مع ذلك بأنّ الإمامة كانت دونهم لأمر المؤمنين ^{عليهم السلام}، وأنهم دفعوه بالتقدّم عليه عن حقّ وجب له على اليقين، وهل هذا إلّا متناقض؟!

قيل له: إِنَّ اللَّهَ سبحانه لا يعد أحداً بالثواب إلا على شرط الإخلاص والموافاة بما يتوجّه الوعد بالثواب عليه، وأجلّ من أن يعرَى

ظاهر اللفظ بالوعد عن الشروط، لما في العقل من الدليل على ذلك والبرهان.

وإذا كان الأمر على ما وصفناه، فالحاجة ماسة إلى ثبوت أفعال من ذكرت في السبق والطاعة لله تعالى في أمثاله وأوامره ظاهراً على وجه الإخلاص، ثم الموافاة بها على ما ذكرناه حتى يتحقق لهم الوعد بالرضوان والنعيم المقيم، وهذا لم يقم عليه دليل، ولا تثبت لمن ذكرت حجة توجب العلم واليقين، فلا معنى للتعلق بظاهر الآية فيه، مع أن الوعد من الله تعالى بالرضوان إنما توجه إلى السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، دون أن يكون متوجهاً إلى التاليين الأولين.

والذين سميتهم من المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام، ومن ضمت إليهم في الذكر، لم يكونوا من الأولين في السبق، وإنما كانوا من التاليين للأولين، والتاليين للتاليين.

والسابقون الأولون من المهاجرين، هم: أمير المؤمنين عليه السلام، وجعفر بن أبي طالب، وحمزة بن عبدالمطلب، وخبّاب، وزيد بن حارثة، وعمار وطبقتهم.

ومن الأنصار النقباء المعروفون^(١)، كأبي أيوب، وسعد بن معاذ، وأبي الهيثم بن التيهان، وخزيمة بن ثابت ذي الشهادتين، ومن كان في طبقتهم من الأنصار.

(١) في أ: المقربون.

فأما أصحابك فهم الطبقة الثانية ممن ذكرناه، والوعد إنما حصل للمتقدمين في الإيمان دونهم على ما بيناه، وهذا يسقط ما توهمت.

فصل

ثم يقال له: قد وعد الله المؤمنين والمؤمنات في الجملة مثل ما وعد به السابقين من المهاجرين والأنصار، ولم يوجب ذلك نفي الغلط عن كل من استحق اسم الإيمان، ولا إيجاب العصمة له من الضلال، ولا القطع له بالجنة على كل حال.

قال الله عز وجل: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(١).

فإن وجب للمتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام الثواب على كل حال، لاستحقاقهم الوصف بأنهم من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار على ما ادّعت لهم في المقال، فإنه يجب مثل ذلك لكل من استحق اسم الإيمان في حال من الأحوال، بما تلوناه، وهذا ما لا يذهب إليه أحد من أهل الإسلام.

ويقال له أيضاً: قد وعد الله الصادقين مثل ذلك، فقطع لهم بالمغفرة والرضوان، فقال سبحانه: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

(١) سورة التوبة ٩: ٧٢.

وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١﴾.

فهل يجب لذلك أن يقطع على كل من صدق في مقاله بالعصمة من الضلال، ويوجب له الثواب المقيم، وإن ضم إلى فعله قبائح الأفعال؟!!

فإن قال: نعم، خرج عن ملة الإسلام، وإن قال: لا يجب ذلك لعلّة من العلل. قيل له في آية السابقين مثل ما قال، فإنه لا يجد فرقاً.

ويقال له أيضاً: ما تَضَنّع في قول الله تعالى: ﴿وَيَسِّرُ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ * أَوْلَيْكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأَوْلَيْكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿٢﴾؟!!

أتقول إن كل من صبر^(٣) على مصاب فاسترجع مقطوع له بالعصمة والأمان من العذاب، وإن كان مخالفاً لك في الاعتقاد، بل مخالفاً للإسلام؟!!

فإن قال: نعم، ظهر خزيه، وإن قال: لا يجب ذلك. وذهب في الآية إلى الخصوص دون الاشتراك، سقط معتمده من عموم آية السابقين، ولم يبق معه ظاهر فيما اشتبه به الأمر عليه في إمامة أمير المؤمنين عليه السلام، وخطأ المتقدمين عليه حسب ما ذكرناه.

وهذا باب إن بسطنا القول فيه، واستوفينا الكلام في معانيه،

(١) المائدة ٥: ١١٩.

(٢) سورة البقرة ٢: ١٥٥ - ١٥٧.

(٣) في ب: أتقول إن كل من خبر.

طال به الخطاب، وفيما اختصرناه كفاية لذوي الألباب.

فصل

فإن قال في أصل الجواب إنه لا يجوز تخصيص السابقين الأولين، ولا الاشتراط فيهم، لأنه سبحانه قد اشترط في التابعين، وخصهم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾^(١).

فلو كان في السابقين الأولين من يقع منه غير الحسن الجميل، لما أطلق الرضا عنهم في الذكر ذلك الإطلاق، واشترط [كما اشترط] فيمن وصله بهم من التابعين.

قيل له: أول ما في هذا الباب، أنك أوجبت للسابقين بهذا الكلام العصمة من الذنوب، ورفعت عنهم جواز الخطأ وما يلحقهم به من العيوب، والامة مجمعة على خلاف ذلك لمن زعمت أن الآية فيه صريحة^(٢)، لأن الشيعة تذهب إلى تخطئة المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام، والمعتزلة والشيعة وأكثر المرجئة وأصحاب الحديث يضللون طلحة والزبير في قتالهم لأمر المؤمنين عليه السلام، والخوارج تخطيء أمير المؤمنين عليه السلام وتبرأ منه ومن عثمان، وطلحة والزبير ومن كان في حيزهما، وتكفرهم بحربهم أمير المؤمنين عليه السلام، وولايتهم^(٣) عثمان بن عفان، فيعلم

(١) سورة التوبة ٩: ١٠٠.

(٢) (صريحة) ليس في أ، ب، ح.

(٣) في م: وتوليتهم.

أَنَّ إيجاب العصمة لمن يزعم أَنَّ الله تعالى عناه في الآية^(١) بالرضوان باطل، والقول به خروج عن الإجماع.

على أَنَّ قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^(٢) ليس هو شرطاً في التابعين، وإنما هو وصف للتابع، وتميز له من ضروبه التي لا يوجب شيء منها الرحمة والغفران، وهذا مما لا يُبطل الخصوص في السابقين، والشرط في أفعالهم على ما ذكرناه.

مع أَنَّا قد بينا أَنَّ المراد بالسابقين الأولين، هم الطبقة الأولى من المهاجرين والأنصار، وذكرنا أعيانهم وليس من المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام والمخالفين عليه من كان من الأولين، وإن كان فيهم جماعة من التالين، ولسنا ندفع ظاهر الآتين من القوم، وأنهم من أهل الثواب وجنات النعيم على عمومهم دون الخصوص، وهذا أيضاً يسقط تعلقهم بما ذكره في التابعين، على أَنَّهُ لا يمتنع أن يكون الشرط في التابعين شرطاً في السابقين، ويكتفى به بذكر السابقين للاختصار، ولأنَّ وروده^(٣) في الذكر على الاقتران.

ومجري ذلك مجرى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾^(٤).

(١) (في الآية) ليس في ب، ح، م.

(٢) سورة التوبة ٩: ١٠٠.

(٣) (وروده) ليس في ب، ح، وفي أ: الجميع.

(٤) سورة التوبة ٩: ٦٢.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(١).

ويقال له أيضاً: أليس الله تعالى يقول: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾^(٢).

وفي الأنفس من لم يرده، ولم يستثنه لفظاً، وهم: الأطفال والبله^(٣) والبهائم والمجانين؟! وإنما يدل استثناءهم لفظاً^(٤) على استثناء أهل^(٥) العقول

فبم ينكر أن يكون الشرط في السابقين مثل الشرط في التابعين، وأن اللفظ من ذكر السابقين موجود في التابعين؟ وهذا بين لمن تدبره.

على أن الذي ذكرناه في الخبر، وبيننا أنه لا يجوز من الحكيم تعالى أن يقطع بالجنة إلا على شرط الإخلاص، لما تحظره الحكمة من الإغراء بالذنوب، يبطل ظنهم في تأويل هذه الآية، وكل ما يتعلقون به من غيرها في القطع على أمان أصحابهم من النار، للإجماع على ارتفاع العصمة عنهم، وأنهم كانوا ممن يجوز عليه اقتراف الآثام، وركوب الخلاف لله تعالى على العمد والنسيان، وقد تقدم ذلك فيما سلف، فلا حاجة بنا إلى الإطالة فيه.

(١) سورة التوبة ٩: ٣٤.

(٢) سورة المذثر ٧٤: ٣٨، ٣٩.

(٣) البله: جمع أبله: ضعيف العقل. «مجمع البحرين - بله - ٦: ٣٤٣».

(٤) وإنما يدل على استثناءهم لفظاً استثناء أهل العقول صح ظ.

(٥) (أهل) ليس في أ، ب، ح.

فصل آخر

ويمكن أيضاً ما ذكرناه من أمر طلحة والزبير وقتالهما لأمر المؤمنين عليه السلام، وهما عند المخالفين من السابقين^(١) الأولين، ويضم إليه ما كان من سعد بن عباد، وهو سيد الأنصار ومن السابقين الأولين، ونقباء رسول الله صلى الله عليه وآله في السقيفة، ترشح^(٢) للخلافة، ودعا أصحابه إليه، وما راموه من البيعة له على الإمامة حتى غلبهم المهاجرون على الأمر، فلم يزل مخالفاً لأبي بكر وعمر، ممتنعاً عن بيعتهما في أهل بيته وولده وأشياعه إلى أن قتل بالشام على خلافهما ومباينتهما^(٣).

وإذا جاز من بعض السابقين دفع الحق في الإمامة، واعتقاد الباطل فيها، وجاز من بعضهم استحلال الدم على الضلال، والخروج من الدنيا على غير توبة ظاهرة للأنام، فما تنكر من وقوع مثل ذلك من المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام - وإن كانوا من السابقين الأولين^(٤) - وما الذي يعصمهم مما وقع من شركائهم في السبق والهجرة وغير ذلك مما تعدّونه لهم في الصفات، وهذا مما لا سبيل إلى دفعه.

(١) في ب، ح، م: التابعين.

(٢) في ب: توشحه.

(٣) انظر تفصيل ذلك في: الكامل في التاريخ ٢: ٣٣١، الطبقات الكبرى ٣: ٦١٦، أسد

الغابة ٢: ٢٨٤.

(٤) (وان... الأولين) ليس في ب، ح، م.

فصل

فإن قال: فإذا كنتم قد أخرجتم المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام والمحاربين له والقاعدين عنه من رضا الله تعالى، وما ضمنته آية السابقين بالشرط على ما ذكرتم، والتخصيص الذي وصفتم، ولما اعتمدتموه من تعريضهم من العصمة، وما واقعه - من سميتموه منهم على الإجماع - من الذنوب، فخبروني عن قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾^(١).

فكيف يصح لكم تأويله بما يُخرجُ القوم من الرضا والغفران، والإجماع منعقد على أن أبا بكر وعمر^(٢) وطلحة والزبير وسعداً وسعيداً قد بايعوا تحت الشجرة، وعاهدوا النبي عليه السلام، أوليس هذا الإجماع يوجب الرضا على البيان؟

قيل له: القول في الآيتين جميعاً سواء، وهو في هذه الآية أبين

(١) سورة الفتح ٤٨: ١٨.

(٢) زاد في م: وعثمان؛ والثابت أنه لم يبايع تحت الشجرة. أنظر الدر المنثور ٥٢١/٧.

وأوضح وأقرب طريقاً، وذلك أن الله تعالى ذكر المبايعين^(١)، وخصّص من توجه إليه الرضا من جملتهم بعلامات نطق بها التنزيل، ودلّ بذلك على أن أصحابك - أيها الخصم - خارجون عن الرضا على التحقيق، فقال جلّ اسمه: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾^(٢).

فخصّ سبحانه بالرضا منهم من علم الله منهم الوفاء، وجعل علامته من بينهم ثباته في الحروب بنزول السكينة عليه، وكون الفتح القريب به وعلى يديه، ولا خلاف بين الأمة أن أول حرب لقيها رسول الله ﷺ بعد بيعة الرضوان حرب خيبر، وأنه قدّم أبا بكر فيها فرجع منهزماً فاراً من مرحب، وثنى بعمر فرجع منهزماً فاراً، يجبن أصحابه ويجبنونه.

فلما رأى ذلك رسول الله ﷺ، قال: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحبّ الله ورسوله، ويحبّه الله ورسوله، كرّاراً غير فرّار، لا يرجع حتّى يفتح الله تعالى على يديه»^(٣) فأعطاه أمير المؤمنين عليه السلام، فلقى مرحباً فقتله، وكان الفتح على يديه واختصّ الرضا به^(٤)، ومن كان معه من أصحابه وأتباعه، وخرج أصحابك من الرضا بخروجها عن الوفاء،

(١) في ب، م: السابقين.

(٢) سورة الفتح ٤٨: ١٨.

(٣) تقدّم مع تخريجاته في ص ٣٤.

(٤) (واختص الرضى به) ليس في ب، م.

وتعريضها من السكينة، لانهازامها وفرارها وخيبتها من الفتح القريب، لكونه على يد غيرهما، وخرج من سميت من أتباعها^(١) منه، إذ لا فتح لهم ولا بهم على ما ذكرناه^(٢) وانكشف عن الرجلين خاصة، بدليل قول رسول الله ﷺ: «ويحبّه الله ورسوله» ما كان مستورا، لاستحقاقها في الظاهر ضدّ ذلك من الوصف، كما استحقا اسم الفرار دون الكرّار، ولولا أن الأمر كما وصفناه لبطل معنى كلام النبي ﷺ، ولم يكن له فائدة: وفسد تخصيصه علياً ﷺ. بما ضمنه من الثناء على ما شرحناه. ومما يؤيد ذلك ويزيده بيانا قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ إِلَّا ذُبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولاً﴾^(٣). فدلّ على أنه تعالى يسأل المولّين^(٤) يوم القيامة عن العهد، ويعاقبهم بنقض العهد، وليس يصحّ اجتماع الرضا والمساءلة والعقاب لشخص واحد، فدلّ ذلك على خصوص الرضا، ووجب إلحاقه في الحكم بمن لا يتوجّه إليه السؤال، وإذا وجب ذلك بطل تعلّق الخصم في الآية بالعموم، وسقط اعتماده على البيعة في الجملة.

وعلى كلّ حال، هذا إن لم يكن في الآية نفسها وفيما تلوناه بعدها دليل على خروج القوم من الرضا، وكان الأمر ملتبسا، فكيف وفيها

(١) في أ: أتباعاً.

(٢) (على ما ذكرناه) ليس في ب، ح، م.

(٣) سورة الأحزاب ٣٣: ١٥.

(٤) في أ: المؤمنين.

أوضح برهان بها رتبناه؟!!

ومما يدل على خصوص الآية أيضاً قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤَلِّمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾^(١).

فتوعّد على الفرار بالغضب والنار، كما وعد على الوفاء بالرضا والنعيم، فلو كانت آية الرضا في المبايعين على العموم وعدم الشرط لبطل الوعيد، وخرجت الآية النازلة عن الحكمة^(٢)، ولم يحصل لها فائدة ولا مفهوم، وذلك فاسد بلا ارتياب.

ومما يدل على ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾^(٣).

وهذا صريح باختصاص الرضا بطائفة من المبايعين دون الجميع، وبشوت الخصوص في الموفين بظاهر التنزيل الذي لا يمكن لأحد دفعه، إلا بالخروج عن الدين.

على أن بعض أصحابنا قد سلّم لهم ما ظنّوه من توجه الرضا إلى جميع المبايعين^(٤)، وأراهم أنه غير نافع لهم فيما اعتقدوه، لأن الرضا

(١) سورة الأنفال ٨: ١٦.

(٢) في ب، ح، م: النازلة منافية للحكمة.

(٣) سورة الأحزاب ٣٣: ٢٣.

(٤) في م: المتابعين.

للماضي من الأفعال، وما هو في الحال لا يعصم من وقوع ضده الموجب
للسخط في المستقبل، وما يتوقع من الأحوال، وهذا ما لا يمكن لأحد
من خصومنا دفعه، إلا من قال منهم بالموافاة فإنه يتعلق بها، وكلامي
المتقدم يكفي في الكثير على الجميع، والحمد لله.

فصل

فإن قال: قد فهمت ما ذكرتموه في هذه وما قبلها من الآي، ولست أرى لأحد حجة في دفعه لوضوحه في البيان، ولكن خبروني عن قوله تعالى في سورة النور: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(١).

أليس قد ذكر المفسرون أنها في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم؟! واستدل المتكلمون من مخالفكم على صحة ذلك، بما حصل لهم من جميع هذه الصفات:

فأولها: أنهم كانوا حاضرين لنزولها بدليل كاف المواجهة^(٢) بلا اختلاف، ثم إنهم كانوا ممن خاف في أول الإسلام، فآمنهم الله تعالى، ومكن لهم في البلاد، وخلفوا النبي صلى الله عليه وآله وأطاعهم العباد، فثبت أنها

(١) سورة النور ٢٤: ٥٥.

(٢) المراد منها كاف الخطاب في الآية.

نزلت فيهم بهذا الضرب من الاعتبار، وإلا فبينوا لنا الوجه في معناها، إن لم يكن الأمر على ما ذكرناه.

قيل له: إن تفسير القرآن لا يؤخذ بالرأي، ولا يحمل على اعتقادات الرجال والأهواء، وما حكيت من ذلك عن المفسرين فليس هو إجماعاً منهم، ولا مرجوعاً به إلى ثقة ممن تعاطاه ومن ادّعاه، لم يسنده إلى النبي ﷺ، ولا إلى من تجب طاعته على الأنام.

ومن فسر القرآن عبد الله بن عباس، والمحكي عنه في تأويل هذه الآية غير ما وصفت بلا تنازع بين حملة الآثار، وكذلك المروي عن محمد بن علي عليه السلام وعن عطاء ومجاهد^(١)، وإنما ذكر ذلك برأيه وعصبية مقاتل بن سليمان، وقد عرف نصبه لآل محمد عليه السلام، وجهله وكثرة تخاليطه في الجبر والتشبيه، وما ضمّنته كتبه في معاني القرآن.

على أن المفسرين للقرآن طائفتان: شيعة، وحشوية؛ فالشيعة لها في هذه الآية تأويل معروف تسنده إلى أئمة الهدى عليهم السلام، والحشوية مختلفة في أقاويلها على ما ذكرناه، فمن أين يصح إضافة ما ادّعوه من التأويل إلى مفسري القرآن جميعاً على الإطلاق، لولا عمى العيون وارتكاب العناد؟!

فأما ما حكوه^(٢) في معناها عن المتكلمين منهم، فقد اعتمده

(١) أنظر سعد السعدي: ١٦٦ - ١٧٣، مجمع البيان ٧: ٢٣٩، تفسير الطبري ١٨: ١٢٢.

تفسير القرطبي ١٢: ٢٩٧.

(٢) في ب، م: حكموه.

جميعهم على ما وصفوه بالاعتبار الذي ذكروه، وهو ضلال عن المراد^(١)، وخطأ ظاهر الفساد، من وجوه لا تخفى على من وُفِّقَ للرشاد:

أحدها: أن الوعد مشروط بالإيمان على التحقيق وبالأعمال الصالحات، وليس على ما يذهب إليه مخالفونا من إيمان أصحابهم على الحقيقة، وأنهم كانوا من أصحاب الصالحات، إجماع، ولا دليل يقطع به على الحق عند الله، بل الخلاف في ذلك ظاهر بينهم وبين خصومهم، والمدافعة عن الأدلة على ذلك موجودة كالعيان.

والثاني: أن المراد في الآية بالاستخلاف إنما هو توريث الأرض والديار، والتبعية^(٢) لأهل الإيمان بعد هلاك الظالمين لهم من الكفار، دون ما ظنه القوم من الاستخلاف في مقام النبوة، وتملك الإمامة وفرض الطاعة على الأنام.

ألا ترى أن الله سبحانه قد جعل ما وعد به من ذلك مماثلاً لما فعله بالمؤمنين وبالأنبياء عليهم السلام قبل هذه الأمة في الاستخلاف^(٣)، وأخبر بكتابته عن حقيقة ذلك وصورته ومعناه، وكان بصريح ما أنزله من القرآن مفيداً لما ذكرناه، من توريث الديار والنعم والأموال عموم المؤمنين دون خصوصهم ومعنى ما بيناه، دون الإمامة التي هي خلافة للنبوة والإمرة والسلطان.

(١) في أ: المرام.

(٢) في أ: التنقية، وفي م: النعمة.

(٣) في ب، م: الآية بالاستخلاف.

قال الله تعالى في سورة الأعراف: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ * قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِينَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾^(١).

فبشرهم بصبرهم على أذى الكافرين بميراث أرضهم، والملك لديارهم من بعدهم، والاستخلاف على نعمتهم، ولم يرد بشيء من ذلك تمليكهم مقام النبوة والإمامة على سائر الأمة، بل أراد ما بيناه.

ونظير هذا الاستخلاف من الله سبحانه لعباده، ومما هو في معناه، قوله جل اسمه في سورة الأنعام: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾^(٢) وليس هذا الاستخلاف من الإمامة وخلافة النبوة في شيء وإنما هو ما قدّمنا ذكره ووصفناه.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾^(٣) فإنما أراد بذلك تبقيتهم^(٤) بعد هلاك الماضين، وتوريثهم ما كانوا فيه من النعم، فجعله^(٥) من منته عليهم ولطفه بهم

(١) سورة الأعراف ٧: ١٢٨، ١٢٩.

(٢) سورة الأنعام ٦: ١٣٣.

(٣) سورة يونس ١٠: ١٤.

(٤) في أ: تبعيتهم.

(٥) في م: فجعلوا.

ليطيعوه ولا يكفروا به كما فعل الأولون.

ومنه قوله تعالى: ﴿آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾^(١) وقد علم كل ذي عقل أن هذا الاستخلاف مبين للعلامة^(٢) في معناه، وقد وفي الله الكريم مواعده لأصحاب نبيه ﷺ جميعاً في حياته وبعد وفاته، ففتح لهم البلاد، وملّكهم رقاب العباد، وأحلّهم الديار، وأغنمهم الأموال، فقال عزّ من قائل: ﴿وَأَوْزَيْنَاكُمْ أَرْضَهُمْ وَأَرْضَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضاً لَمْ تَطُوهَا﴾^(٣).

وإذا كان الأمر على ما وصفناه، ثبت أن المراد بالآية من الاستخلاف ما ذكرناه، ولم يتضمّن ذلك الإمامة وخلافة النبوة على ما بيناه، وكان الوعد به عموماً لأهل الإيذان^(٤) بما شرحناه، وبطل ما تعلّق به خصومنا في إمامة المتقدّمين على أمير المؤمنين ﷺ، ووضح جهلهم في الاعتماد على التأويل الذي حكيناه عنهم للآية بما تلوناه من كتاب الله تعالى وفصلنا وجهه وكشفناه.

وقد حكى هذا المعنى بعينه في تأويل هذه الآية الربيع عن أبي العالية^(٥)، والحسين بن محمّد، عن الحكم، وغيرهما، عن جماعات من

(١) للإمامة ظ.

(٢) سورة الحديد ٥٧: ٧.

(٣) الأحزاب ٣٣: ٢٧.

(٤) في أ: البيان و.

() هو رفيع بن مهران الرياحي البصري، أدرك الجاهلية لكنّه أسلم بعد وفاة

التابعين، ومفسري القرآن^(١).

فصل

على أن عموم الوعد بالاستخلاف للمؤمنين الذين عملوا الصالحات من أصحاب النبي ﷺ، على ما اختصوا به من الصفات في عبادتهم لله تعالى على الخوف والأذى والاستمرار بدين الله جلّ اسمه، على ما نطق به القرآن، يمنع مما ادّعاه^(٢) أهل الخلاف من تخصيص أربعة منهم دون الجميع، لتناقض اجتماع معاني العموم على الاستيعاب والخصوص، ووجوب دفع أحدهما صاحبه بمقتضى العقول^(٣).

وإذا ثبت عموم الوعد، وجب صحة ما ذكرناه في معنى الاستخلاف من توريث الديار والأموال، وظهور عموم ذلك لجميعهم^(٤) في حياة النبي ﷺ وبعده بلا اختلاف، وبطل ما ظنه الخصوم في ذلك وتأولوه على المجازفة، والعدول عن النظر الصحيح.

→ النبي ﷺ، قارىء حافظ مفسر، روى عنه الربيع بن أنس الخراساني، راجع تهذيب الكمال ٩: ٢١٤ وسير أعلام النبلاء: ٤/ ٢٠٧.

(١) أنظر تفسير الطبري ١٨: ١٢٢، الدر المنثور ٦: ٢١٥.

(٢) في ب: أعاده.

(٣) في أ: القول.

(٤) في أ: والظهور بالدين لعموم ذلك جميعهم.

فصل

فإن قال منهم قائل: إن الآية وإن كان ظاهرها العموم، فالمراد بها الخصوص، بدليل وجود الخلافة فيمن عددناه دون الجميع. وعلى هذا يعتمد متكلموهم.

قيل له: أحلت في ذلك من قبل أنك إنما أوجبت لأصحابك الإمامة، وقضيت لهم بصحة الخلافة بالآية، وجعلتها ملجأً لك في حجاج خصومك، ودفعهم عما وصفوا به من فساد عقلك، فلما لم يتم^(١) لك مرادك من الآية، بما أوجبه عليك عمومها بظاهرها، ودليل متضمنها، عدلت إلى تصحيح تأويلك منها، بادعاء ما تورعت فيه من خلافة القوم، وثبوت إمامتهم، الذي أفقرك عدم البرهان عليه إلى تصحيحه عندك بالآية، فصرت دالاً على وجود معنى تنازع فيه بوجود شيء تتعلق صحة وجوده بوجود ما دفعت^(٢) عن وجوده، وهذا تناقض من القول، وخطب أوجبه لك^(٣) الضلال، وأوقعك فيه التقليد والعصبية للرجال، نعوذ بالله من الخذلان.

ثم يقال له: خبرنا عما تدّعيه من استخلاف الله تعالى لأئمتك على الأنام، وصحة إمامتهم على ما زعمت فيما سلف لك من الكلام، أبظاهر أمرهم ونهيمهم وتلكهم علمت ذلك، وحكمت به على

(١) في م: لم يتبين.

(٢) في ب، ح، م: وقعت.

(٣) في ب، م: أوجبك.

القطع والثبات، أم بظاهر الآية ودليلها على ما قدمت من الاعتبار، أم بغير ذلك من ضروب الاستدلال؟

فإن قال: بظاهر أمرهم ونهيهم في الأمة، ورئاستهم الجماعة، ونفوذ أمرهم^(١) أحكامهم في البلاد، علمت ذلك وقطعت به على أنهم خلفاء الله تعالى، والأئمة بعد رسوله ﷺ. وجب على وفور هذه العلة القطع بصحة إمامة كل من ادعى خلافة الرسول ﷺ، ونفذت أحكامه وقضاياه في البلاد، وهذا ما لا يذهب إليه أحد من أهل الإيمان. وإن قال: إنما علمت صحة خلافتهم بالآية ودلائلها على الاعتبار.

قيل له: ما وجه دلالة الآية على ذلك، وأنت دافع لعمومها في جميع أهل الإيمان، وموجب خصوصها بغير معنى في ظاهرها، ولا في باطنها، ولا مقتضاها على الأحوال؟ فلا يجد شيئاً يتعلق به فيما ادّعاه. وإن قال: إن دلالتى على ما ادّعت من صحة خلافتهم معنى غير الآية نفسها، بل من الظاهر^(٢) من أمر القوم ونهيهم، وتأمرهم على الأنام، خرجت الآية عن يده، وبانت فضيحته فيما قدره منها وظنه في تأويلها وتمناه، وهذا ظاهر بحمد الله.

(١) (أمرهم) ليس في ب، م.

(٢) في أ، ح: والظاهر. بدل: بل من الظاهر.

فصل

مع أنا لو سلّمنا لهم في معنى الاستخلاف أن المراد في الآية ما ذكروه من إمامة الأنام، لما وجب به ما ذهبوا إليه من صحّة خلافة المتقدّمين على أمير المؤمنين عليه السلام، بل كانت الآية نفسها شاهدة بفساد أمرهم وانتقاضه على البيان، وذلك أن الله جلّ اسمه وعد المؤمنين من أصحاب نبيه عليه السلام بالاستخلاف، ثواباً لهم على الصبر والإيمان، والاستخلاف من الله تعالى للأئمة لا يكون استخلافاً من العباد، ولما ثبت أن أبا بكر كان منصوباً باختيار عمر وأبي عبيدة بن الجراح، وعمر باستخلاف أبي بكر دون النبي عليه السلام، وعثمان باختيار عبدالرحمن، فسد أن يكونوا داخلين تحت الوعد بالاستخلاف، لتعريضهم من النص بالخلافة من الله تعالى، وإقرار مخالفينا - إلا من شذ منهم - أن إمامتهم كانت باختيار، وثبت أن الآية كانت مختصة بأمر المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام، لإجماع شيعته على أن إمامته باستخلاف الله تعالى له، ونصّه عليه، وأقامة نبيه عليه السلام علماً للأمة وإماماً لها بصريح المقال.

فصل آخر

ويقال لهم: ما تنكرون أن يكون خروج أبي بكر وعمر وعثمان من الخوف في أيام النبي عليه السلام يخرجهم^(١) عن الوعد بالاستخلاف، لأنه

(١) في ب، ح، م: بخروجهم. والظاهر أنها: خروجهم.

إنما توجه إلى من كان يلحقه الخوف من أذى المشركين، وليس له مانع منهم، كأمير المؤمنين^(١) عليه السلام وما مني به مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وعمار وأمه وأبيه، والمعذبين بمكة، ومن أخرجهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع جعفر بن أبي طالب إلى بلاد الحبشة لما كان ينالهم من الفتنة والأذى في الدين^(٢).

فأما أبو بكر فإن الشيعة تذكر أنه لم يكن خائفاً في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، لأسباب نحن أغنياء عن شرحها، وأنتم تزعمون أن الخوف مرتفع عنه لعزته في قريش ومكانه منهم وكثرة ماله واتساع^(٣) جاهه، وإعظام القوم له لسنه وتقدمه، حتى أنه كان يجير ولا يجار عليه، ويؤمن ولا يحتاج إلى أمان، وزعمتم أنه اشترى تسعة نفر من العذاب.

وأن عمر بن الخطاب لم يخف قط، ولا هاب أحداً من الأعداء، وأنه جرد سيفه عند إسلامه، وقال: لا يعبد الله اليوم سراً ثقة بنفسه، وطمانينة إلى سلامته، وأمناً من الغوائل، وأنه لن يقدم عليه أحد بسوء، لعظم رهبة الناس منه وإجلالهم لمكانه.

وأن عثمان بن عفان كان آمناً ببني أمية، وهم ملاك الأمر إذ ذاك؛ فكيف يصح لكم مع هذا القول أن تستدلوا بالآية على صحة خلافتهم ودخولهم^(٤) تحت الوعد بالاستخلاف، وهم من الوصف المنافي لصفات

(١) في ب، م: مانع في أمير المؤمنين.

(٢) في ب، م: والأذى فيه.

(٣) في ب، م: وامتناع.

(٤) (أن تستدلوا... ودخلوهم) ليس في ب، م.

الموعودين بالاستخلاف على ما ذكرناه، لولا أنكم تخطون فيما تذهبون إليه خبط عشواء؟!

فصل

ويقال لهم: أليس يمكنكم إضافة ما تلوثوه من هذه الآية في أثمتكم إلى صادق عن الله تعالى فيجب العمل به، وإنها أسندتم قولكم فيه إلى ضرب من الرأي والاعتبار الفاسد بما أوضحناه.

وقد ورد عن تراجمة القرآن من آل محمد عليه السلام في تأويلها ما هو أشبه من تأويلكم وأولى بالصواب، فقالوا: إنها نزلت في عترة النبي صلى الله عليه وآله وذريته الأئمة الأطهار عليهم السلام، وتضمنت البشارة لهم بالاستخلاف، والتمكّن في البلاد، وارتفاع الخوف عنهم عند قيام المهدي منهم، فكانوا عليهم السلام هم المؤمنون العاملين الصالحات، بعصمتهم^(١) من الزلات.

وهم أحق بالاستخلاف على الأنام ممن عداهم، لفضلهم على سائر الناس، وهم المدالون^(٢) على أعدائهم في آخر الزمان، حتى يتمكنوا في البلاد، ويظهر دين الله تعالى بهم ظهوراً لا يستخفى على أحد من العباد، ويؤمنون بعد طول خوفهم من الظالمين المرتكبين في

(١) في ب، م: الصالحين عصمهم الله.

(٢) المدالون: المنصورون، يقال: أداله على عدوه: نصره. «الصحاح - دول - ٤: ١٧٠٠».

وفي أ: الموالون، وفي ب، م: المذلون.

أذا هم الفساد^(١)، وقد دلّ القرآن على ذلك وجاءت به الأخبار:
قال الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ
الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾^(٢).
وقال تعالى: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا
وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ
وَيَرْجَمُ أَلْفِيَامَةً يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾^(٤). وكل هذه أمور منتظرة، غير
ماضية ولا موجودة في الحال.

ومثلهم فيما بشرهم الله تعالى به من ذلك ما تضمنه قوله تعالى:
﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً
وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ * وَنُكَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ
وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾^(٥) وقوله تعالى في بني إسرائيل: ﴿ثُمَّ
رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ
نَفِيرًا﴾^(٦).

وما أنزله فيهم سوى المثل لهم ﷺ قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِنْ

(١) في أ، ح: العناد.

(٢) سورة الأنبياء ٢١: ١٠٥.

(٣) سورة آل عمران ٣: ٨٣.

(٤) سورة النساء ٤: ١٥٩.

(٥) سورة القصص ٢٨: ٥، ٦.

(٦) سورة الإسراء ١٧: ٦.

مَكَّنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ»^(١). فصار معاني جميع ما تلوناه راجعاً إلى الإشارة إليهم ﷺ بما ذكرناه.

وبحقيق^(٢) ذلك ما روي عن النبي ﷺ على الاتفاق من قوله: «لن تنقضي الأيام والليالي حتى يبعث الله رجلاً من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي، يملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً»^(٣).

وأما ما تعلقوا به من كاف المواجهة، فإنه لا يخل بها شرحاء في التأويل من آل محمد ﷺ، لأنَّ القائم من آل محمد والموجود من أهل بيته في حياته فهو من المواجهين في الحقيقة والنسب والحسب، وإن لم يكن من أعيانهم، فإذا كان منهم بما وصفناه، فقد دخل تحت الخطاب، وبطل ما توهم أهل الخلاف.

فصل

على أنه يقال لهم: ما الفصل بينكم فيما تأولتم به هذه الآية^(٤) وبين من تأولها خلاف تأويلكم، فأوجب حكمها في غير من سميت، ولجأ

(١) سورة الحج ٢٢: ٤١.

(٢) في ب، م: وتحقيق.

(٣) سنن أبي داود ٤: ١٠٦، سنن الترمذي ٤: ٥٢، مسند أحمد ١: ٣٧٦، ٣٧٧، ٤٣٠.

٤٤٨. وراجع إحقاق الحق ١٣: ٢٣٤ - ٢٤٧.

(٤) (هذه الآية) ليس في ب، م.

في صحّة مقاله إلى مثل عيوبكم، فقال:

إِنَّ اللَّهَ جَلَّ اسْمُهُ بَشَّرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِالْإِسْتِخْلَافِ أَبَا سَفْيَانَ
صَخْرَ بْنَ حَرْبٍ، وَمَعَاوِيَةَ وَيزِيدَ ابْنِي أَبِي سَفْيَانَ، وَذَلِكَ أَنِّي قَدْ وَجَدْتُهُمْ
انْتَظَمُوا صِفَاتِ الْمُوَعُودِينَ بِالْإِسْتِخْلَافِ، وَكَانُوا مِنَ الْخَائِفِينَ عِنْدَ قُوَّةِ
الْإِسْلَامِ لَخُلَافَتِهِمْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَتَوَجَّهَ إِلَيْهِمُ الْوَعْدُ مِنَ اللَّهِ
سُبْحَانَهُ بِالْأَمْنِ مِنَ الْخَوْفِ، بِشَرَطِ الْإِنْتِقَالِ إِلَى الْإِيمَانِ، وَاسْتِثْنَاءِ
الْأَسْمَاءِ الصَّالِحَاتِ، وَالْإِسْتِخْلَافِ بَعْدَ ذَلِكَ، وَالتَّمَكُّنِ لَهُمْ فِي الْبِلَادِ،
ثَوَاباً لَهُمْ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ ﷺ، وَتَرْغِيباً لَهُمْ فِي الْإِيمَانِ،
فَأَجَابُوا اللَّهَ تَعَالَى إِلَى مَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ، وَأَذَعَنُوا بِالْإِسْلَامِ، وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ، فَأَمِنُوا مِنَ الْمَخُوفَاتِ.

وَاسْتَخْلَفَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَيَاتِهِ، وَكَانُوا مِنْ بَعْدِهِ خُلَفَاءَ
لِخُلَفَائِهِ الرَّاشِدِينَ؛ أَلَا تَرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَخْلَفَ أَبَا سَفْيَانَ
عَلَى سَبِيِ الطَّائِفِ، وَهُمْ يَوْمئِذٍ سِتَّةَ آلَافٍ إِنْسَانًا، وَاسْتَعْمَلَهُ مِنْ بَعْدَ ذَلِكَ
عَلَى نَجْرَانَ فَلَمْ يَزَلْ عَامِلَهُ عَلَيْهَا حَتَّى قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ رَأَاهُ، وَهُوَ
خَلِيفَتُهُ فِيهَا مِنْ غَيْرِ عَزْلِ لَهُ وَلَا اسْتِبْدَالِ.

وَاسْتَعْمَلَ أَيْضاً - ﷺ - يَزِيدَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ عَلَى صَدَقَاتِ
أَخْوَالِهِ بَنِي فِرَاسَ بْنِ غَنَمٍ، فَجَبَاهَا^(١) وَقَدَّمَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَرَأَاهُ،
فَلَقِيَهُ أَبُوهُ أَبُو سَفْيَانَ فَطَلَبَ مِنْهُ مَالَ الصَّدَقَاتِ، فَأَبَى أَنْ يُعْطِيَهُ، فَقَالَ:

(١) (فجباها) ليس في ب، م. أنظر الاصابة ٦: ٣٤١، الأعلام للزركلي ٩: ٢٣٧.

إذا صرت إلى رسول الله ﷺ أخبره بذلك، فأخبره فقال له: «خذ المال فعد به إلى أبيك». فسوّغه مال الصدقات كله، صلة لرحمه، وإكراماً له، وتمييزاً له من كافة أهل الإسلام.

واستعمل رسول الله ﷺ على كتابته معاوية، وكان والي خليفته من بعده عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان، وولّى أبو بكر يزيد ابن أبي سفيان ربع أجناد الشام، وتوفّي وهو خليفته على ذلك، فأقرّه عمر بن الخطاب إلى أن مات في خلافته.

وإذا كان أبو سفيان ومعاوية ويزيد - ابناء - على ظاهر الإسلام والإيمان والعمل الصالح، وكان لهم من الخلافة في الإسلام ما وصفناه، ثمّ الذي حصل لمعاوية خاصّة من الإمرة بعد أمير المؤمنين عليه السلام، وبيعة الحسن بن عليّ عليه السلام، وتسليم الأمر إليه، حتّى سميّ عامه (عام الجماعة) للإتفاق، ولم يسمّ عام أحد من الخلفاء قبله بذلك، ثبت أنّهم المعنيّون في الآية ببشارة الاستخلاف، دون من ادّعيتهم له ذلك بمعنى الاستدلال على ما انتظمتموه من الاعتبار.

وهذا أشبه من تأويل المعتزلة للآية في أبي بكر وعمر وعثمان، وهو ناقض لمذاهبهم، ومضادّ لاعتقاداتهم، ولا فضل لأحد منهم فيه إلّا أن يرجع في العبرة^(١) إلى ما شرحناه، أو يعتمد في التفسير على الأثر حسبما قدّمناه، فيبطل حينئذٍ توهمه فيما تأوله على ما بيّناه^(٢)، والحمد لله.

(١) «في العبرة» ليس في ب، ح، م.

(٢) (على ما بيّناه) ليس في ب.

فصل

ثمّ يقال لهم أيضاً: ألستم تعلمون أنّ الوليد بن عقبة بن أبي معيط وعبدالله بن أبي سرح قد كانا واليين على المسلمين من قبل عثمان بن عفان، وهو إمام عدل عندكم مرضي الفعّال، وقد كان مروان ابن الحكم كذلك، ثمّ خُطِبَ له على المنابر في الإسلام بإمرة المؤمنين، كما خُطِبَ لعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان، وكذلك أيضاً ابنه عبدالمملك، ومن بعده من بني أمّية، قد حكموا في العباد وتمكّنوا في البلاد، فبأيّ شيء تدفعون صرف معنى الآية إليهم، والوعد بالاستخلاف لهم، وإدخالهم في جملة من سمّيتهموه، وزعمتم أنّهم أئمة عدل خلفاء، واعتمدتم في صحّة ذلك على ما ذكرناه في أمر أبي سفيان ومعاوية ويزيد - ابنه - حسبها شرحناه؟!!

فلا يجدون مهرباً من ذلك بما قدّمناه على الترتيب الذي رسمناه، وكذلك السؤال عليهم في عمرو بن العاص وأبي موسى الأشعريّ، فإنّهما ممّن كان على ظاهر الإسلام، والعمل الصالح عند الجمهور من الناس، وكانا من المواجهين بالخطاب، وممّن خاف في صدر الإسلام، وحصلت لهما ولايات^(١) في حياة رسول الله ﷺ، وخلافة له، ولخلفائه على أصولهم بغير إشكال، وليس يمكن لخصومنا دفع التأويل فيهما بما يتعلّقون به في بني أمّية وبني^(٢) مروان من الخروج عن الخوف

(١) في ب، ح، م: وحصلت لهم.

(٢) (بني) ليس في ب.

في صدر الإسلام، وهذا كله تخليط ورطهم الجهل فيه بدين الله تعالى،
والعداوة^(١) لأوليائه عليه السلام.

فصل

فإن قال: قد وضع لي ما ذكرتموه في أمر هذه الآية، وأثبتتموه في معناها، كما ظهر الحق لي فيما تقدمها^(١)، وانكشف بترادف الحجج التي أوردتموها ما كان مستوراً عني من ضعف تأول مخالفكم لها، غير أنني واصل استدلالاً لهم من آي آخر على ما يدعون من إمامة أبي بكر وعمر، لأسمع ما عندكم فيه، فإن أمره قد اشتبه عليّ ولست أجد محيصاً عنه، وذلك أنهم قالوا: وجدنا الله تعالى يقول في سورة الفتح: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٢).

ثم قال: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^(٣).

(١) (في امر... تقدمها) ليس في ب، م.

(٢) سورة الفتح ٤٨: ١٥.

(٣) سورة الفتح ٤٨: ١٦.

قالوا: فحظر الله على نبيه ﷺ إخراج المخلفين معه بقوله:
﴿قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾.

ثم أوجب عليهم الخروج مع الداعي لهم من بعده إلى قتال القوم الذين وصفهم بالبأس الشديد من الكفار، وألزمهم طاعته في قتالهم حتى يجيبوا إلى الإسلام، ووجدنا الداعي لهم إلى ذلك من بعده أبا بكر وعمر؛ لأن أبا بكر^(١) دعاهم إلى قتال المرتدين، وكانوا أولي بأس شديد على الحال المعروفة، ثم دعاهم عمر بن الخطاب من بعده إلى قتال أهل فارس، وكانوا كفاراً أشداء، فدل ذلك على إمامتهما بما فرض الله تعالى في كتابه من طاعتهما^(٢)، فهذا دليل للقوم على نظامه الذي حكيناه، فما قولكم فيه؟

قيل له: ما نرى في هذا الكلام - على إعجاب أهل الخلاف به - حجة تؤنس، ولا شبهة تلتبس، وليس فيه أكثر من الدعوى العريّة عن البرهان، ومن لجأ إلى مثله فيما يجب بالحجة والبيان، فقد كشف عن عجزه وشهد على نفسه بالخذلان، وذلك أن متضمّن الآي يُنبئ عن منع المخلفين من اتباع رسول الله ﷺ عند الانطلاق إلى المغانم التي سأله القوم اتباعه ليأخذوها^(٣)، وليس فيه حظر عليه ﷺ إخراجهم

(١) (لأن أبا بكر) ليس في ب، م.

(٢) تمّ ذهب إلى هذا الرأي ابن جريج والقرطبي والزنجشري والبيضاوي، أنظر تفسير القرطبي ١٦: ٢٧٢، الكشف ٤: ٣٣٨، تفسير البيضاوي ٢: ٤١٠، الدر المنثور ٧: ٥٢٠.

(٣) في ب، ح، م: له وأخذها.

معه في غير ذلك الوجه، ولا منع له من إيجاب الجهاد عليهم معه في مغازٍ آخر.

وبعد تلك الحال، فَمَنْ أين يجب، إذا كان الله تعالى قد أمره بإيذانهم عند الردّ لهم عن وجه الغنيمة بالدعوة فيما بعد إلى قتال الكافرين، أن يكون ذلك بدعاء من بعده دون أن يكون بدعائه هو بنفسه ~~بدون بدعائه~~، إذا كان ~~بدون بدعائه~~ قد دعا أُمَّته إلى قتال طوائف من الكفار أولي بأس شديد بعد هذه الغزاة التي غنم فيها المسلمون، وحظر الله تعالى فيها على المخلفين الخروج، وهل فيما ذكره من ذلك أكثر من الدعوى على ما وصفناه؟

فصل

ثمّ يقال لهم: أليس الوجه الذي منع الله تعالى المخلفين من اتباع النبي ~~ﷺ~~ فيه الوصول إلى الغنائم منه بالخروج معه، هو فتح خيبر، الذي بشر الله تعالى به أهل بيعة الرضوان على ما اتفق عليه أهل التفسير، وتواتر به أهل السير والآثار^(١)؟! فلا بدّ من أن يقولوا: بلى. وإلاّ سقط الكلام معهم فيما يتعلّق بتأويل القرآن، ويرجع فيه إلى علماء التفسير ورواة الأخبار، إذ ما وصفناه إجماع مَنْ سمّيناه.

فيقال لهم: أولستم تعلمون أن رسول الله ~~ﷺ~~ قد غزا بعد غزوة خيبر غزوات عديدة، وسار بنفسه وأصحابه إلى مواطن كثيرة،

(١) معالم التنزيل ٥: ١٧٠، الكشاف ٤: ٣٣٧، تفسير الرازي ٢٨: ٩٠، تفسير القرطبي ١٦: ٢٧٠ وغيرها.

واستنفر^(١) الأعراب وغيرهم فيها إلى جهاد الكفار، ولقي المسلمون في تلك المقامات من أعدائهم ما انتظم وصف الله تعالى له بالبأس الشديد، لا سيما بمؤتة^(٢) وحنين وتبوك سوى ما قبلها وبينها وبعدها من الغزوات؟! ولا بدّ أيضاً من أن يقولوا: بلى. وإلاّ وضع من جهلهم ما يحظر مناظرتهم في هذا الباب.

فيقال لهم: فمن أين يخرج لكم مع ما وصفناه - أيها الضعفاء الأوغاد - وجوب طاعة المخلفين من الأعراب بعد النبي ﷺ دون أن يكون هو الداعي لهم بنفسه على ما بيناه؟ فلا يجدون حيلة في إثبات ما ادّعوه مع ما شرحناه.

فصل

ثمّ يقال لهم: ينبغي أن تنتبهوا من رقدتكم، وتعلموا أنّ الله تعالى لو أراد منع المخلفين من اتباع النبي ﷺ في جميع غزواته - على ما ظننتموه - لما خصّ ذلك بوقت معين دون ما سواه، ولكان الحظر له وارداً على الإطلاق، وبما يوجب عمومته في كلّ حال، ولما لم يكن الأمر كذلك، بل كان مختصاً بزمان الغنائم التي تضمّن البشارة فيها القرآن، وبوصف مسألتهم له بالاتباع دون حال الامتناع منه أو الإعراض^(٣) عن

(١) في أ: واستبق، وفي م: استفرّ.

(٢) مؤتة: قرية في حدود الشام. «معجم البلدان ٥: ٢١٩».

(٣) في أ، ب، م: والإعراض.

السؤال، دلّ على بطلان ما توهمتموه، ووضح لكم بذلك الصواب.

فصل آخر

وقد ظنّ بعض أهل الخلاف بجهله وقلة^(١) علمه أن هؤلاء المخلفين من الأعراب هم الطائفة الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، وكانت مظاهره له بالنفاق، فتعلّق فيما ادّعاه من حظر النبي ﷺ عليهم الاتّباع له على كلّ حال، بقوله جلّ اسمه في سورة التوبة: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَلِئْسَ تَزُنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾^(٢)

فقال: هذا هو المراد بقوله في سورة الفتح: ﴿كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾^(٣) وإذا كان قد منعه من إخراجهم معه أبداً، ثبت أن الداعي لهم إلى قتال القوم الذين وصفهم بالبأس الشديد هو غيره، وذلك مصحح عند نفسه ما ادّعاه من وجوب طاعة أبي بكر وعمر وعثمان على ما قدّمنا القول فيه وبينناه آنفاً.

فيقال له: أيها الغافل الغبيّ الناقص، أين يذهب بك وهذه

(١) في ب، ح، م: دون.

ومن ذهب إلى هذا الرأي ابن زيد والجبائي والفخر الرازي، أنظر تفسير الطبري

٢٦: ٥١، والثعالبي ٤: ١٧٥ والفخر الرازي ٢٨: ٩٠.

(٢) سورة التوبة ٩: ٨٣.

(٣) سورة الفتح ٤٨: ١٥.

الآية وما قبلها من قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾^(١) نزلت في غزوة تبوك بإجماع علماء الأمة، ولتفصيل ما قبلها من التأويل قصص طويلة قد ذكرها المفسرون، وسطرها مصنفو السير والمحدثون؟!

ولا خلاف أن الآيات التي نزلت في سورة الفتح نزلت في للمخلفين عن الحديبية، وبين هاتين الغزوتين من تفاوت الزمان ما لا يختلف فيه اثنان من أهل العلم، وبين الفريقين أيضاً في النعت والصفات اختلاف في ظاهر القرآن.

فكيف يكون ما نزل بتبوك - وهي في سنة تسع من الهجرة - متقدماً على النازل في عام الحديبية - وهي سنة ست - لولا أنك في حيرة تصدك عن الرشاد؟!

ثم يقال له: فهب أن جهلك بالأخبار، وقلة معرفتك بالسير والآثار، سهّل عليك القول في تأويل القرآن بما قضى على بطلانه التاريخ المتفق عليه بواضح البيان، أما سمعت الله جلّ اسمه يقول في المخلفين من الأعراب: ﴿سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ، مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^(٢).

(١) سورة التوبة ٩: ٣٨.

(٢) سورة الفتح ٤٨: ١٦.

فأخبر عن وقوع الدعوة لهم إلى القتال على الاستقبال، وإرجاء أمرهم في الثواب والعقاب بشرطه في الطاعة منهم والعصيان، ولم يقطع بوقوع أحد الأمرين منهم على البيان.

وقال جلّ اسمه في المخلفين الآخرين من المنافقين المذكورين في سورة براءة: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ * وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾^(١).

فقطع على استحقاقهم العقاب^(٢) وأخبر نبيّه ﷺ بخروجهم من الدنيا على الضلال، ونهاه عن الصلاة عليهم إذا فارقوا الحياة، ليكشف بذلك عن نفاقهم لسائر الناس، وشهد عليهم بالكفر بالله عزّ اسمه وبرسوله ﷺ بصريح الكلام، ولم يجعل لهم في الثواب شرطاً على حال؛ وأكد ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾^(٣). وهذا جزم من الله تعالى على كفرهم في الحال، وموتهم على الشرك

(١) سورة التوبة ٩: ٨٣، ٨٤.

(٢) في ب نسخة بدل، وفي ح: العذاب.

(٣) سورة التوبة ٩: ٨٥.

به، وسوء عاقبتهم وخلودهم في النار، وقد ثبت في^(١) العقول فرق ما بين المرجأ أمره فيما يوجب الثواب والعقاب^(٢)، وبين المقطوع له بأحدهما^(٣) على الوجوه كلها.

وأن الإرجاء لما ذكرناه، والشرط الذي ضمنه كلام الله تعالى فيما تلوناه، لا يصح اجتماعه مع القطع، بما شرحناه من متضمن الآي الأخر على ما بيناه، لشخص واحد ولا لأشخاص متعددة على جميع الأحوال، وأن من جوز^(٤) ذلك وارتاب في معناه فليس بمحل من يناظر في الديانات، لأنه لا يصير إلى ذلك إلا بأفة تُخرجه عن حد^(٥) العقل، أو مكابرة ظاهرة وعناد، وهذا كافٍ في فضيحة هؤلاء الضلال الذين حملهم الجهل بدين الله، والنصب لآل محمد نبيّه ﷺ، على القول في القرآن بغير هدى ولا بيان، نسأل الله التوفيق، ونعوذ به من الخذلان.

فصل

على أنا لو سلمنا لهم تسليم نظر ما توهموه من تضمن الآية لوجوب طاعة داع للمخلفين من الأعراب إلى القتال بعد النبي ﷺ

(١) في زيادة: بدانة.

(٢) (فيما...والعقاب) ليس في ب، م.

(٣) في ب، ح، م: العقاب.

(٤) في أ: جهل.

(٥) في ب: جد.

على ما اقترحوه، واعتبرنا فيما ادّعوه من ذلك لأبي بكر وعمر وعثمان
بمثل ما اعتبروه، لكان بأن يكون دلالة على إمامة أمير المؤمنين عليّ
ابن أبي طالب عليه السلام أولى من أن يكون دلالة على إمامة من ذكره، وذلك
أن أمير المؤمنين عليه السلام قد دعا بعد النبي صلى الله عليه وآله إلى قتال الناكثين بالبصرة
والقاسطين بالشام والمارقين بالنهروان، واستنفر الكافة إلى قتالهم
وحرّبهم وجهادهم، حتّى ينقادوا بذلك إلى دين الله تعالى الذي فارقه،
ويخرجوا به عن الضلال الذي اكتسبوه، وقد علم كلّ من سمع الأخبار
ما كان من شدّة أصحاب الجمل وصبرهم عند اللقاء، حتّى قتل بين
الفريقين على قول المقلّ عشرة آلاف إنسان.

وتقرّر عند أهل العلم أنّه لم ترَ حرب في جاهلية ولا إسلام
أصعب ولا أشدّ من حرب صفين، ولا سيّما ما جرى من ذلك ليلة
الهرير، حتّى فات أهل الشام فيها الصلاة، وصلى أهل العراق بالتكبير
والتهليل والتسبيح، بدلاً من الركوع والسجود والقراءة، لما كانوا عليه
من الاضطراب^(١) بتواصل اللقاء في القتال، حتّى كلّت السيوف بينهم
لكثرة الضراب، وفنى النبل، وتكسّرت الرماح بالطعان، ولجأ كلّ امرئ
منهم عند عدم سلاحه إلى قتال صاحبه بيده وفمه، حتّى هلك جمهورهم
بما وصفناه، وانكشفت الحرب بينهم عن قتل نيف وعشرين ألف^(٢)

(١) في ب، ح، م: الاضطراب.

(٢) في ب، م: قتل عشرين ألف.

إنسان على قول المقلّ أيضاً، وضعف هذا العدد أو قريب من الضعف على قول آخرين بحسب اختلافهم في الروايات.

فأما أهل النهر وان، فقد بلغ وظهر من شدّتهم وبأسهم وصبرهم على القتال مع أمير المؤمنين عليه السلام بالبصرة والشام، ما لم يرتب فيه من أهل العلم^(١) اثنان، وظهر من إقدامهم بعد التحكيم على قتل النفوس والاستسلام للموت والبأس والنجدة ما يغني أهل العلم به عن الاستدلال عليه، والاستخراج لمعناه، ولو لم يدلّ على عظم بأسهم وشدّتهم في القتال إلّا أنّهم كانوا بالاتفاق أربعة آلاف إنسان، فصبروا على اللقاء حتّى قتل سائرهم سوى أربعة أنفس شدّوا منهم على ما جاءت به الأخبار.

ولم يجر أمر أبي بكر وعمر في الدعوة مجرى أمير المؤمنين عليه السلام، لأنّهما كانا مُكْتَفَيْنِ بطاعة الجمهور لهما، وانقياد الجماعات إلى طاعتها، وعصية الرجال لهما، فلم يظهر من دعائهما إلى قتال من سیر إليه الجيوش ما ظهر من أمر أمير المؤمنين عليه السلام في الاستنفار والترغيب في الجهاد والترهيب من تركه والاجتهاد في ذلك والنكير له حالاً بعد حال، لتقاعد الجمهور عن نصرته، وخذلان من خذله من أعدائه الشاكّين في أمره والمعاندين له، وما مني به من تمويه خصومه وتعلّقهم في استحلال قتاله بالشبهات.

ثمّ لم يبن من شدّة أهل الردّة وفارس مثل ما ذكرناه من أهل

البصرة والشام والنهروان على ما شرحناه، بل ظهر منهم خلاف ذلك،
لسرعة انفضاضهم عمن لقيهم من أهل الإسلام، وتفرقهم وهلاكهم
بأهون سعي، وأوحى^(١) مدّة، وأقرب مؤنة، على ما تواترت به الآثار،
وعلمه كافّة من سمع الأخبار، فبان بما وصفناه أننا مع التسليم للخصوم
بما ادّعوه في معنى الآية، وباعتبارهم الذي اعتمدوه، أولى بالحجّة منهم
في صرف تأويلها إلى إمامة أمير المؤمنين عليه السلام، دون من سّمّوه على ما
قدّمناه.

ولو تكافأ القولان، ولم يكن لأحدهما رجحان على صاحبه في
البرهان، لكانت المكافأة منسقة لما حكموا به من تخصيص أبي بكر
وعمر، بدلالة الآية على الترتيب الذي أصّلوا الكلام عليه في الاستدلال،
وهذا ظاهر جليّ والله الحمد.

فصل

قد كان بعض متكلمي المعتزلة رام الطعن في هذا الكلام، بأن
قال: قد ثبت أن القوم الذين فرض الله تعالى قتالهم بدعوة من أخبر
عنه كفّار خارجون عن ملة الإسلام، بدلالة قوله تعالى: ﴿تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ
يُسَلِّمُونَ﴾^(٢).

(١) الوحى: السرعة. «الصحيح. وحى- ٦: ٢٥٢»، وفي ب، ح، م: وفي أرخى.

(٢) سورة الفتح ٤٨: ١٦.

وأهل البصرة والشام والنهران - فيما زعم - لم يكونوا كفاراً، بل كانوا من أهل ملة الإسلام إلا أنهم فسقوا عن الدين، وبغوا على الإمام، فقاتلهم بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأْضَلُّهُمَا بِئِنَّهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيئَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(١).

وأكد ذلك عند نفسه بسيرة أمير المؤمنين عليه السلام فيهم، وبخبر رواه عنه عليه السلام، أنه سئل عنهم، فقال: «إخواننا بغوا علينا»^(٢) ولم يخرجهم عن حكم أهل الإسلام.

قال: فثبت بذلك أن الداعي إلى قتال من سماه الله تعالى ووصفه بالبأس الشديد^(٣) إنما هو أبو بكر وعمر دون أمير المؤمنين عليه السلام.

فصل

فقلت له: ما أبين غفلتك، وأشدّ عماك! أنسيت قول أصحابك في المنزلة بين المنزلتين، وإجماعهم على أن من استحق التسمية بالفسق خارج بما به استحق ذلك عن الإيمان والإسلام، غير سائغ تسميته بأحد هذين الاسمين في الدين على التقييد والإطلاق، أم جهلت هذا من أصل الاعتزال، أم تجاهلت وارتكبت العناد؟!

(١) سورة الحجرات ٤٩: ٩.

(٢) قرب الإسناد: ٤٥، سنن البيهقي ٨: ١٨٢، حياة الصحابة ٢: ٤٩٦.

(٣) في ب، ح، م: والشدة.

أو لست تعلم أنّ المتعلق بإيجاب الإسلام على أهل البصرة والشام^(١) والنهروان لا يلزمه بذلك إكفارهم، ولا يمنعه من نفي الكفر عنهم، بحسب ما نبّهناك عليه من مقالة أصحابك في الأسماء والأحكام، فكيف ذهب عليك هذا الوجه من الكلام، وأنت تزعم أنك متحقق بعلم الحجاج؟! فاستحي لذلك وبانت فضيحتك، بما كان يدافع به من الهذيان.

فصل

قال بعض المُرَجِّئة وكان حاضر الكلام: قد نجونا نحن من المناقضة التي وقع فيها أهل الاعتزال، لأنّا لا نُخرج أحداً من الإسلام إلّا بكفر يصادّ الإيمان، فيجب على هذا الأصل أن يكون الكلام بيننا في إكفار القوم على ما تذهبون إليه، وإلّا لزمكم معنى الآي.

فقلت له: لسنا نحتاج إلى ما ظننت من نقل الكلام على الفرع^(٢)، وإن كان مذهبك في الأسماء ما وصفت، لأنّ الإسلام عندنا وعندك إنّما هو الاستسلام والانقياد، ولا خلاف بيننا أنّ الله عزّ وجلّ قد أوجب على محاربي أمير المؤمنين عليه السلام مفارقة ما هم عليه بذلك من العصيان، وألزمهم الاستسلام له والانقياد إلى ما يدعوهم إليه، من الدخول في الطاعة وكفّ القتال، فيكون قوله تعالى: ﴿تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ

(١) (والشام) ليس في ب، ح، م.

(٢) (على الفرع) ليس في ب، ح، م.

يُسْلِمُونَ»^(١) خارجاً على هذا المعنى الذي ذكرناه، وهو موافق لأصلك، وجار على أصل اللغة التي نزل بها القرآن. فلحق بالأول في الانقطاع، ولم أحفظ منه إلا عبارات فارغة داخلية في باب الهذيان.

فصل

على أنه يقال للمعتزلة والمُرجئة والحشوية جميعاً: لم أنكرتم إكفار محاربي أمير المؤمنين عليه السلام، وقد فارقوا طاعة الإمام العادل وأنكروها، وردّوا فرائض الله تعالى عليه وجحدوها، واستحلّوا دماء المؤمنين وسفكوها، وعادوا أولياء الله المتّقين في طاعته، ووالوا أعداءه الفجرة الفاسقين في معصيته، وأنتم قد أكفرتهم مانعي أبي بكر الزكاة، وقطعتم بخروجهم عن ملة الإسلام؟! ومن سمّيناه قد شاركهم في منع أمير المؤمنين عليه السلام الزكاة، وأضاف إليه من كبائر الذنوب ما عددناه، وهل فرّقكم بين الجميع في أحكام الكفر^(٢) والإيمان إلا عناد في الدين وعصبية للرجال.

فصل

فإن قالوا: مانعو الزكاة إنّما منعوها على وجه العناد، ومحاربو أمير المؤمنين إنّما حاربوه ومنعوه زكاتهم واستحلّوا الدماء في خلافه على

(١) سورة الفتح ٤٨: ١٦.

(٢) في ب، م: في الأحكام.

التأويل دون العناد، فلهذا افترق الأمران.

قيل لهم: انفصلوا^(١) مَن قلب القصة عليكم، فحكم على محاربي أمير المؤمنين عليه السلام في حروبه، واستحلال دماء المؤمنين من أصحابه، ومنعه الزكاة وإنكار حقوقه بالعناد، وحكم على مانعي أبي بكر الزكاة بالشبهة والغلط في التأويل، وهذا أولى بالحق والصواب، لأنَّ أهل اليمامة لم يحددوا فرض الزكاة، وإنَّما أنكروا فرض حملها إلى أبي بكر، وقالوا: نحن نأخذها من أغنيائنا، ونضعها في فقرائنا، ولا نوجب على أنفسنا حملها إلى من لم يفترض له ذلك علينا بسنة ولا كتاب.

ولم نجد لمحاربي أمير المؤمنين عليه السلام حجة في خلافه واستحلال قتاله ولا شبهة أكثر من أنَّهم نكثوا بيعته فقد أعطوه إيَّاه من أنفسهم بالاختيار، وأدَّعوا بالعناد أنَّهم أجابوا إليها بالاضطرار، وقرفوه^(٢) بقتل عثمان وهم يعلمون اعتزاله فتنة عثمان، وطالبوه بتسليم قتلته إليهم وليس لهم في الأرض سلطان، ولا يجوز تسليم القوم إليهم على الوجوه كلّها والأسباب، ودعاه المارقون منهم إلى تحكيم الكتاب، فلما أجابهم إليه زعموا أنَّه قد كفر بإجابتهم إلى الحكم بالقرآن، وهذا ما لا يخفى العناد من جماعتهم فيه على أحد من ذوي الألباب.

(١) في ب، م: انقضوا.

(٢) قرفه: اتهمه. «الصحيح - قرف - ٤: ١٤١٥».

فصل

فإن قالوا: فإذا كان محاربو أمير المؤمنين عليه السلام كفاراً عندكم بحربه، مرتكبي العناد في خلافه، فما باله عليه السلام لم يسر فيهم بسيرة الكفار فيجهز على جرحاهم، ويتبع مدبرهم، ويغنم جميع أموالهم، ويسبي نساءهم وذرائعهم، وما أنكرتم أن يكون عدوله عن ذلك في حكمهم يمنع من صحة القول عليهم بالإكفار؟

قيل لهم: إن الذي وصفتموه في حكم الكفار إنما هو شيء يختص بمحاربي المشركين، ولم يوجد في حكم الإجماع والسنة فيمن سواهم من سائر الكفار، فلا يجب أن يعدى منهم إلى غيرهم بالقياس، ألا ترون أن أحكام الكافرين تختلف؛ فمنهم من يجب قتله على كل حال، ومنهم من يجب قتله بعد الإمهال، ومنهم من تؤخذ منه الجزية ويحقن دمه بها ولا يستباح، ومنهم من لا يحل دمه ولا تؤخذ منه الجزية على حال، ومنهم من يحل نكاحه ومنهم من يحرم بالإجماع، فكيف يجب اتفاق الأحكام من الكافرين على ما أوجبتموه فيمن سميناه، إذا كانوا كفاراً، وهي على ما بيناه في دين الإسلام من الاختلاف؟!

فصل

ثم يقال لهم: خبرونا هل تجدون في السنة أو الكتاب أو الإجماع الحكم^(١) في طائفة من الفساق بقتل المقبلين منهم وترك المدبرين، وحظر

(١) (الحكم) ليس في ب، م.

الإجهاز على جرحى المقاتلين وغنيمة ما حوى عسكريهم دون ما سواه من امتعتهم وأموالهم أجمعين؟

فإن ادّعوا معرفة ذلك ووجوده طولبوا بتعيينه فيمن عدا البغاة من محاربي أمير المؤمنين عليه السلام، فإنهم يعجزون عن ذلك، ولا يستطيعون إلى إثباته سبيلاً.

وإن قالوا: إن ذلك، وإن كان غير موجود في طائفة من الفاسقين، فحكم أمير المؤمنين عليه السلام به في البغاة دليل على أنه في السنة أو الكتاب^(١)، وإن لم يعرف وجه التعيين.

قيل لهم: ما أنكرتم أن يكون حكم أمير المؤمنين عليه السلام في البغاة ممن سمّيتهم دليلاً على أنه حكم الله تعالى في طائفة من الكافرين موجود في السنة والكتاب، وإن لم يعرف الجمهور الوجه في ذلك على التعيين، فلا يجب أن يخرج القوم من الكفر لتخصيصهم من الحكم بخلاف ما حكم الله تعالى به فيمن سواهم من الكافرين، كما لا يجب خروجهم من الفسق بتخصيصهم من الحكم بخلاف ما حكم الله تعالى به فيمن سواهم من^(٢) الفاسقين، وهذا ما لا فصل فيه.

فصل

على أن أكثر المعتزلة يقطعون بكفر المشبهة والمجبرة، ولا

(١) في ب: في السنة والكتاب.

(٢) (الكافرين كما...سواهم من) ليس في أ، ب، م.

يخرجونهم بكفرهم عن الملة، ويرون^(١) الصلاة على أمواتهم، ودفنهم في مقابر المسلمين، وموارثتهم، ومنهم من يرى مناكحتهم، ولا يلحقونهم بغيرهم من الكفار في أحكامهم المضادة لما وصفناه، ولا يلزمون أنفسهم مناقضة في ذلك.

وأبو هاشم الجبائي^(٢) خاصة يقطع بكفر من ترك الكفر وأقام على قبيح أو حسن يعتقد قبحه، ولا يجزي عليه شيئاً من أحكام الكافرين من قتل، أو أخذ جزية، أو منع من موارثة، أو دفن في مقابر المسلمين، أو صلاة عليه بعد أن يكون مظهراً للشهادتين، والإقرار بجميع ما جاء به النبي ﷺ على الإجمال، وهذا يمنعه فيمن تقدم ذكره من المعتزلة وأصحابهم من المطالبة في محاربي أمير المؤمنين عليه السلام بما سلف حكايته عن الخصوم، ولا يسوغ لهم الاعتماد بذكر الإسلام من الأذى^(٣).

فصل

فإن قالوا: كيف يصحّ لكم إكفار أهل البصرة والشام وقد سئل

(١) في أ: بكفرهم عن المسألة، وترك.

(٢) هو عبدالسلام بن محمد بن عبدالوهاب الجبائي، أبو هاشم، من كبار المعتزلة، عالم بالكلام، له آراء انفرد بها عنهم، وله مصنّفات في الاعتزال، ولد ببغداد، وتوفي بها في سنة ٣٢١هـ. أنظر «تاريخ بغداد ١١: ٥٥/٥٧٣٥، وفيات الأعيان ٣: ١٨٣/٣٨٣، سير أعلام النبلاء ١٥: ٣٢/٦٣».

(٣) (ولا يسوغ...الأذى) ليس في ب، ح، م.

أمير المؤمنين عليه السلام عنهم، فقال: «إخواننا بغوا علينا»^(١)، ولم ينف عنهم الإيمان، ولا حكم عليهم بالشرك والإكفار؟!

قيل لهم: هذا خبر شاذ، لم يأت به التواتر من الأخبار، ولا أجمع على صحته رواة الآثار، وقد قابله ما هو أشهر منه، عن أمير المؤمنين عليه السلام، وأكثر نقلة، وأوضح طريقاً في الإسناد، وهو أن رجلاً سأل أمير المؤمنين عليه السلام بالبصرة، والناس مصطفون للحرب، فقال له: علام نقاتل هؤلاء القوم - يا أمير المؤمنين - ونستحل دماءهم وهم يشهدون شهادتنا، ويصلون إلى قبلتنا؟

فتلا عليه السلام هذه الآية، رافعاً بها صوته: ﴿وَإِنْ نَكُثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾^(٢).

فقال الرجل حين سمع ذلك: كفار، ورب الكعبة. وكسر جفن سيفه ولم يزل يقاتل حتى قتل^(٣).

وتظاهر الخبر عنه عليه السلام أنه قال يوم البصرة: «والله ما قوتل أهل هذه الآية حتى اليوم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ

(١) تقدم مع تخريجاته في ص ١١٨.

(٢) سورة التوبة ٩: ١٢.

(٣) الاحتجاج: ١٦٩ - ١٧٠.

اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ»^(١).

وجاء مثل ذلك عن عمار وحذيفة رحمة الله عليهما^(٢)، وغيرهما من أصحاب النبي ﷺ، فالأمر في اجتماع أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام على إكفار عثمان والطالبيين بدمه وأهل النهر وان أظهر من أن يحتاج فيه إلى شرح وبيان، وعنه أخذت الخوارج مذهبها الموجود في أخلافها اليوم من الإكفار لعثمان بن عفان وأهل البصرة والشام، وإن كانت الشبهة دخلت عليهم في سيرته عليه السلام فيهم، وما استعمله من الأحكام حتى ناظره أسلافهم عند مفارقتهم له فحججهم^(٣) بما قد تواترت به الأخبار.

فصل

على أنا لو سلمنا لهم الحديث في وصفهم بالاخوة له عليه السلام، لما منع من كفرهم، كما لم يمنع من بغيتهم، ولم يضاد ضلالهم باتفاق مخالفينا، ولا فسقهم عن الدين واستحقاقهم اللعنة والاستخفاف والإهانة وسلب اسم الإيثار عنهم والإسلام، والقطع عليهم بالخلود في الجحيم.

(١) أمالي الطوسي ١: ١٣٠، تفسير العياشي ٢: ٢٧/٧٩، مناقب ابن شهر آشوب ٣: ١٤٨.

شواهد التنزيل ١: ٢٨٠/٢٠٩ و ٢٨١، والآية من سورة المائدة ٥: ٥٤.

(٢) تفسير التبيان ٣: ٥٥٥، مجمع البيان ٣: ٣٢١، مناقب ابن شهر آشوب ٣: ١٤٨.

(٣) في م: في حبه.

قال الله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا﴾^(١)، فأضافه إليهم بالآخوة وهو نبي الله وهم كفار بالله عز وجل.
وقال تعالى: ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾^(٢).
وقال: ﴿وَإِلَىٰ مَذْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾^(٣) ولم يناف ذلك كفرهم، ولا ضاد ضلالهم وشركهم، فأحرى أن لا يضاد تسمية أمير المؤمنين عليه السلام محاربيه بالآخوة مع كفرهم بحربه، وضلالهم عن الدين بخلافه، وهذا بين لا إشكال فيه.

فصل

ومما يدل على كفر محاربي أمير المؤمنين عليه السلام علمنا بإظهارهم التدين بحربه، والاستحلال لدمه ودماء المؤمنين من ولده وعترته وأصحابه، وقد ثبت أن استحلال دماء المؤمنين أعظم عند الله من استحلال^(٤) جرعة خمر، لتعاضم المستحق^(٥) عليه من العقاب بالاتفاق. وإذا كانت الأمة مجمعة على إكفار مستحل الخمر، وإن شهد الشهادتين وأقام الصلاة وآتى الزكاة، فوجب القطع على كفر مستحل

(١) سورة الأعراف ٧: ٦٥، سورة هود ١١: ٥٠.

(٢) سورة الأعراف ٧: ٧٣، سورة هود ١١: ٦١.

(٣) سورة الأعراف ٧: ٨٥، سورة هود ١١: ٨٤.

(٤) في أزيادة: شرب.

(٥) في ب: المستحل.

دماء المؤمنين، لأنه أكبر^(١) من ذلك وأعظم في العصيان بها ذكرناه، وإذا ثبت ذلك صحَّ الحكم بإكفار محاربي أمير المؤمنين عليه السلام على ما وصفناه. دليل آخر: ويدلّ على ذلك أيضاً ما تواترت به الأخبار من قول النبيّ ﷺ: «حربك - يا عليّ - حربي، وسلمك سلمي»^(٢). وقد ثبت أنه لم يرد بذلك الخبر عن كون حرب أمير المؤمنين عليه السلام حربه على الحقيقة، وإنما أراد التشبيه في الحكم دون ما عداه، وإلا كان الكلام لغواً ظاهر الفساد، وإذا كان حكم حربه عليه السلام كحكم حرب الرسول ﷺ وجب إكفار محاربيه، كما يجب بالإجماع إكفار محاربي رسول الله ﷺ.

دليل آخر: وهو أيضاً ما أجمع على نقله حملة الآثار من قول الرسول ﷺ: «من آذى عليّاً فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله تعالى»^(٣).

ولا خلاف بين أهل الإسلام أنّ المؤذي للنبيّ ﷺ بالحرب والسبّ والقصد له بالأذى والتعمّد لذلك كافر، خارج عن ملة الإسلام، فإذا ثبت ذلك وجب الحكم بإكفار محاربي أمير المؤمنين عليه السلام، بما أوجبه

(١) في أ: أكثر، وفي ب، م: أكفر.

(٢) أمالي الطوسي ١: ٣٧٤، تفسير فرائد: ١٨١، مناقب ابن شهر آشوب ٣: ٢١٧، مناقب الخوارزمي: ٧٦، مناقب ابن المغازلي: ٧٣/٥٠، الفصول المختارة: ١٩٧.

(٣) الرياض النضرة ٣: ١٢٢، ذخائر العقبى: ٦٥، الجامع الصغير للسيوطي: ١٢٢، ينابيع المودة: ٢٠٥، مناقب ابن شهر آشوب ٣: ٢١١.

النبي ﷺ من ذلك بما بيناه.

دليل آخر: وهو أيضاً ما انتشرت به الأخبار، وتلقاه العلماء بالقبول عن رواية الآثار، من قول النبي ﷺ لأمر المؤمنين ﷺ: «اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه»^(١).

وقد ثبت أن من عادى الله تعالى وعصاه على وجه المعادة فهو كافر خارج عن الإيمان، فإذا ثبت أن الله تعالى لا يعادي أوليائه وإنما يعادي أعداءه، وصح أنه تعالى معاد لمحاربي أمير المؤمنين ﷺ لعداوتهم له، بما ذكرناه من حصول العلم بتدينهم بحربه ﷺ بما ثبت به عداوة محاربي رسول الله ﷺ ويزول معه الارتياب، وجب إكفارهم على ما قدمناه.

وقد استقصيت الكلام في هذا الباب في كتابي المعروف بـ (المسألة الكافئة)^(٢) وفيما أثبتته منه ها هنا كفاية، إن شاء الله.

فصل

ثم يقال للمعتزلة ومن وافقهم في إنكار إمامة معاوية بن أبي

(١) أمالي الصدوق: ٢/٤٦٠، عيون أخبار الرضا ﷺ ٢: ٤٧/١٨٣ و ٥٩/٢٢٧، مشكل الآثار ٢: ٣٠٧، مسند أحمد ١: ٨٨ و ٤: ٣٧٠، أخبار أصفهان ٢: ٢٢٧، تاريخ بغداد ١٤/٢٣٦، مستدرک الحاكم ٣: ١١٠.

(٢) ذكر هذا الكتاب تلميذاه النجاشي والطوسي وسمياه «المسألة الكافئة في إبطال توبة الخاطئة». أنظر رجال النجاشي: ٣٩٩، فهرست الطوسي: ١٥٨.

سفيان وبني أمية من عقلاء أصحاب الحديث: ما الفرق بينكم فيما تأولتم به الآية، وأوجبتم به منها طاعة أبي بكر وعمر، وبين الحشوية فيما أوجبوا به منها طاعة معاوية وبني أمية وجعلوه حجة لهم على إمامتهم، وعموا بالمعنى بها أبا بكر وعمر وعثمان ومن ذكرناه.

وذلك أن أكثر فتوح الشام وبلاد المغرب والبحرين والروم وخراسان كانت على يد معاوية بن أبي سفيان وأمرائه كعمرو بن العاص وسر بن أرطاة ومعاوية بن حذيج وغير من ذكرناه، ومن بعدهم على أيدي بني أمية وأمرائهم بلا اختلاف.

فإن جروا^(١) على ذلك خرجوا عن أصولهم، وزعموا أن الله سبحانه أوجب طاعة الفاسقين، وأمر باتباع الظالمين، ونص على إمامة المجرمين، وإن امتنعوا منه لعل من العلل مع ما وصفناه من قتالهم بعد النبي ﷺ لقوم كفار أولي بأس شديد منعوا من ذلك في الرجلين بمثلها، فلا يجدون فصلاً مع ما يلحق مقاتلتهم من الخلل والتناقض بالتخصيص على التحكم دون الحجة والبيان، ومن الله نسأل التوفيق.

(١) في ب، ح، أ: أقرّوا.

فصل

فإن قال: قد قطعتم عذري في الجواب عما تعلق به خصماؤكم من تأويل هذه الآية، وأزلتم - بحمد الله - ما اشتبه علي من مقالهم فيها، ولكن كيف يمكنكم تأويل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾^(١).

وقد علمتم أنه لم يقاتل المرتدين بعد النبي ﷺ إلا أبو بكر، فوجب أن يكون إماماً ولياً لله تعالى بها ضمنه التنزيل، وهذا ما لا نرى لكم عنه محيصاً؟!

قيل له: قد بينا فيما سلف وجه التأويل لهذه الآية، وذكرنا^(٢) عن خيار الصحابة أنها نزلت في أهل البصرة، بما رويناه عن حذيفة بن اليمان وعسار بن ياسر، وقد جاءت الأخبار بمثل ذلك عن أمير

(١) سورة المائدة ٥: ٥٤.

(٢) تقدم البحث حوله مع التخريجات في ص ١٢٥ و ١٢٦.

المؤمنين عليه السلام، ووردت بمعناه عن عبد الله بن مسعود، ودلّلنا أيضاً على كفر محاربي أمير المؤمنين عليه السلام بما لا يخفى الصواب فيه على ذوي الإنصاف، وذلك موجب لردّتهم عن الدين الذي دعا الله تعالى إليه العباد، فبطل صرف تأويلها عن هذا الوجه إلى ما سواه.

فصل

مع أن متضمّن الآية وفوائدها وما يتصل بها مما بعدها يقضي بتوجّها إلى أمير المؤمنين عليه السلام، فإنّه المعنيّ بالمدحة فيها، والمشار إليه في جهاد المرتدين دون من ظنّوه بغير بصيرة وتوهّموه.

وذلك أن الله سبحانه توعّد المرتدين عن دينه بالانتقام منهم بذني صفات مخصوصة بيّنها في كتابه، وعرفها كافّة عباده، بما يوجب لهم العلم بحقائقها، وكانت بالاعتبار الصحيح خاصّة لأمر المؤمنين عليه السلام دون المدّعى له ذلك بما لا يمكن دفعه إلّا بالعناد:

فأولّها: وصفهم بأنّهم يحبّون الله تعالى ويحبّهم الله.

وقد علم كلّ من سمع الأخبار اختصاص أمير المؤمنين عليه السلام بهذا الوصف من الرسول صلى الله عليه وآله، وشهادته له به يوم خيبر حيث يقول: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحبّ الله ورسوله، ويحبّه الله ورسوله، كرّاراً غير فرّار، لا يرجع حتّى يفتح الله على يديه»^(١) فأعطاهما عليّاً عليه السلام، ولم

يرد خبر ولا جاء أثر بأنه عنه عليه السلام وصف أبا بكر ولا عمر ولا عثمان بمثل ذلك في حال من الأحوال، بل مجيء هذا الخبر بوصف أمير المؤمنين عليه السلام بذلك عقيب ما كان من أبي بكر وعمر في ذلك اليوم من الانهزام، وإتباعه بوصف الكرار دون الفرار، موجب لسلب الرجلين معنى هذه المدحة كما سلبها مدحة الكر، وألزمها ذم الفرار.

وثانيها: وصف المشار إليه في الآية باللين على المؤمنين والشدة على الكافرين، حيث يقول جلّ اسمه: ﴿أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ ^(١). وهذا وصف لا يمكن أحداً دفع أمير المؤمنين عليه السلام عن استحقاقه بظاهر ما كان عليه من شدته على الكافرين، ونكايته في المشركين، وغلظته على الفاسقين، ومقاماته المشهورة في تشييد الملة ونصرة الدين، ورأفته بالمؤمنين، ورحمته للصالحين.

ولا يمكن أحداً ادّعاؤه لأبي بكر إلا بالعصبية، أو الظنّ دون اليقين، لأنه لم يُعرف له قتل في الإسلام، ولا بارز قرناً، ولم يُر له ^(٢) موقف عني فيه بين يدي النبي صلى الله عليه وآله ^(٣)، ولا نازل بطلاً، ولا سفك بيده لأحد المشركين دماً، ولا كان له فيهم جريح، ولم يزل من قتالهم هارباً، ومن حرهم ناكلاً، وكان على المؤمنين غليظاً، ولم يكن بهم رحيماً.

(١) سورة المائدة ٥: ٥٤ -

(٢) (بارز. له) ليس في أ، ب، م.

(٣) في ب، زيادة: ولا بارز قرناً.

ألا ترى ما فعله بفاطمة سيدة نساء العالمين عليها السلام وما أدخله من الذل على ولدها، وما صنع بشيعتها^(١)، وما كان من شدته على صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وعامله على الصدقات، ومن كان في حيزه من المسلمين حتى سفك دماءهم بيد المنافق الرجيم^(٢)، واستباح حريمهم بها لا يوجب ذلك في الشرع والدين.

فثبت أنه كان من الأوصاف على ضد ما أوجبه الله تعالى في حكمه لمن أخبر عن الانتقام به من المرتدين.

ثم صرح تعالى فيما أوصله بالآية^(٣) من الذكر الحكيم بنعت^(٤) أمير المؤمنين عليه السلام، وأقام البرهان الجلي على أنه عنه بذلك وأراد به خاصة، بما حازه به من صفاته التي تحقق بالانفراد بها من العالمين.

فقال جل اسمه: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(٥).

فصارت الآية متوجهة إلى أمير المؤمنين عليه السلام بدلالة متضمنها، وما اتصل بها على حسب ما شرحناه، وسقط توهم المخالف فيها ادعاه لأبي

(١) للتوسع في هذا البحث راجع الشافي ٤: ٥٧ - ١٢٣، تقريب المعارف: ١٦٣ - ١٦٨.

الصراط المستقيم ٢: ٢٨٢ - ٣٠٢، نهج الحق: ٢٦٥ - ٢٧٢.

(٢) في أ: الذميم.

(٣) في ب، ح، م: ثم خرج به جل اسمه بها وصله في الآية.

(٤) في ب، ح، م: حازه بدل (بنعت).

(٥) سورة المائدة ٥: ٥٥: ٥٦.

بكر على ما بيناه.

فصل

ويؤيد ذلك إنذار رسول الله ﷺ قريشاً بقتال أمير المؤمنين ﷺ لهم من بعده، حيث جاءه سهيل بن عمرو^(١) في جماعة منهم، فقالوا: يا محمد، إن أرقاءنا لحقوا بك فارددهم علينا.

فقال رسول الله ﷺ: «لتنتهن - يا معشر قريش - أو لبيعثن الله عليكم رجلاً يضربكم على تأويل القرآن كما ضربتكم على تنزيله».

فقال له بعض أصحابه: من هو - يا رسول الله - أبو بكر؟! فقال: «لا» فقال: فعمر؟! فقال: «لا، ولكنه خاف النعل في الحجرة» وكان عليّ ﷺ يخفض نعل رسول الله ﷺ في الحجرة^(٢).

وقوله ﷺ لأمر المؤمنين ﷺ: «تقاتل بعدي الناكثين والقاسطين والمارقين»^(٣).

(١) سهيل بن عمرو بن عبد شمس، القرشي العامري من لؤي، خطيب قريش وأحد ساداتها في الجاهلية، أسلم يوم الفتح بمكة، وهو الذي تولى أمر الصلح بالحديبية. توفي بالشام في ١٨هـ. «سير أعلام النبلاء ١: ١٩٤/٢٥، الجرح والتعديل ٤: ١٠٥٨/٢٤٥، صفوة الصفوة ١: ١١٢/٧٣١، الإصابة ٣: ١٤٦/٣٥٦٦».

(٢) إرشاد المفيد: ٦٤، صحيح الترمذي ٥: ٦٣٤/٣٧١٥، مستدرک الحاكم ٢: ١٢٥ و ١٣٧، مسند أحمد ٣: ٨٢، مناقب ابن المغازلي: ٤٣٨ - ٤٤٠، دلائل النبوة للبيهقي ٦: ٤٣٥.

(٣) مستدرک الحاكم ٣: ١٣٩، أسد الغابة ٤: ٣٣، تاريخ بغداد ١٣: ١٨٧، مجمع الزوائد ٦: ٢٣٥، مناقب الخوارزمي: ١٢٢ و ١٢٥، الطرائف: ١٠٤/١٥٤، فرائد السمطين ١: ٢٢١/٢٨٢.

وقول الله عز وجل: ﴿فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾^(١).
وهي في قراءة عبد الله بن مسعود: منهم بعليّ منتقمون^(٢) وبذلك جاء
التفسير عن علماء التأويل^(٣).

وإذا كان الأمر على ما وصفناه، ولم يجر لأبي بكر وعمر في حياة
النبي ﷺ ما ذكرناه، فقد صحّ أن المراد بمن ذكرناه أمير المؤمنين عليه السلام.
خاصّة على ما بيناه.

وقد صحّ أنه المراد بقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
وَيُحِبُّونَهُ﴾^(٤) على ما فصلنا القول به من انتظام الكلام ودلالة معانيه،
وما في السنّة مما بيّنا الغرض فيه وشرحناه.

فصل

على أنا متى حقّقنا النظر في متضمّن هذه الآية، ولم نتجاوز
المستفاد من ظاهرها، وتأويله على مقتضى اللسان إلى القرائن من
الأخبار على نحو ما ذكرناه آنفاً، لم نجد في^(٥) ذلك أكثر من الإخبار

(١) سورة الزخرف ٤٣: ٤١.

(٢) (وهي في ... منتقمون) ليس في ب، ح.

(٣) أنظر الفردوس ٣: ١٥٤/٤٤١٧، شواهد التنزيل ج ٢: ١٥١ - ١٥٥، الدر المنثور ٧:

٣٨٠.

(٤) سورة المائدة ٥: ٥٤.

(٥) في أ، ب، م: نفي.

بوجود بدلٍ من^(١) المرتدّين في جهادٍ من فرض الله جهاده من الكافرين، على غير تعيين لطائفة دون طائفة من مستحقّي القتال، ولا عموم الجماعة بها يوجب استغراق الجنس في المقال.

ألا ترى لو أنّ خكيماً أقبل على عبيد له، وقال لهم: يا هؤلاء، من يعصني منكم ويخرج عن طاعتي فسيغنيني الله عنه بغيره ممن يطيعني، ويجاهد معي على الإخلاص في النصيحة لي، ولا يخالف أمري.

لكان كلامه هذا مفهوماً مفيداً لحثّ عبيده على طاعته، وإخباره بغناه عنهم عند مخالفتهم، ووجود من يقوم مقامهم في طاعته على أحسن من طريقتهم، ولم يفد بظاهره ولا مقتضاه الإخبار بوجود من يجاهدهم أنفسهم على القطع، وإن كان محتملاً لو عيدهم بالجهاد على الجواز له دون الوجوب لموضع الإشارة بذكر الجهاد إلى مستحقّه.

وهذا هو نظير الآية فيما انطوت عليه، ومماثل ألفاظها فيما تفضي إليه، ومن ادّعى فيه خلاف ما ذكرناه لم يجد إليه سبيلاً، وإن رام فيه فصلاً عجز عن ذلك، ورجع بالخيبة حسيماً، ومن الله نسأل التوفيق.

(١) في أ، ب، م: بوجوده بدل على. وزاد عليها في ب، م: أن.

فصل

فإن قال: أفليس الله تعالى يقول في سورة الفتح: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾^(١).

وقد علمت الكافة أن أبا بكر وعمر وعثمان من وجوه أصحاب رسول الله ﷺ، ورؤساء من كان معه، وإذا كانوا كذلك فهم أحق الخلق بما تضمنه القرآن من وصف أهل الإيمان، ومدحهم بالظاهر من البيان، وذلك مانع من الحكم عليهم بالخطأ والعصيان^(٢)؟!

قيل لهم: إن أول ما نقول في هذا الباب أن أبا بكر وعمر وعثمان ومن تضيفه^(٣) الناصبة إليهم في الفضل كطلحة والزبير وسعد وسعيد وأبي عبيدة وعبد الرحمن لا يتخصّصون من هذه المدحة بما خرج عنه

(١) سورة الفتح ٤٨: ٢٩.

(٢) في ب، ح، م: النسيان.

(٣) في أ: يصفه، وفي ب، م: تضيفه.

أبو هريرة وأبو الدرداء، بل لا يتخصّصون بشيء لا يُعمّ عمرو بن العاص وأبا موسى الأشعري والمغيرة بن شعبة وأبا الأعور السلمي ويزيد و^(١) معاوية بن أبي سفيان، بل لا يختصّون منه بشيء دون أبي سفيان صخر بن حرب وعبد الله بن أبي سرح والوليد بن عقبة بن أبي معيط والحكم بن أبي العاص ومروان بن الحكم وأشباههم من الناس، لأنّ كلّ شيء أوجب دخول من سمّيتهم في مدحة القرآن، فهو موجب دخول من سمّيناه، وعبد الله بن أبي سلول ومالك بن نويرة^(٢) وفلان وفلان.

إذ أن جميع هؤلاء أصحاب رسول الله ﷺ ومن كان معه، ولأكثرهم من النصرة للإسلام والجهاد بين يدي النبي ﷺ والآثار الجميلة والمقامات المحمودّة ما ليس لأبي بكر وعمر وعثمان، فأين موضع الحجّة لخصومنا في فضل من ذكره على غيره من جملة من سمّيناه، وما وجه دلالتهم منه على إمامتهم، فإنّا لا نتوهمه، بل لا يصحّ أن يدّعيه أحد من العقلاء؟!

فصل

ثمّ يقال لهم: خبرونا عمّا وصف الله تعالى به من كان مع نبيه ﷺ بما تضمّنه القرآن، أهو شامل لكلّ من كان معه عليه الصلاة والسلام

(١) في ب، ح: بن.

(٢) (ومالك بن نويرة) ليس في ب، ح، م.

في الزمان، أم في الصقع والمكان، أم في ظاهر الإسلام، أم في ظاهره وباطنه على كل حال، أم الوصف به علامة تخصيص مستحقه بالمدح دون من عداه، أم لقسم آخر غير ما ذكرناه؟

فإن قالوا: هو شامل لكل من كان مع النبي ﷺ في الزمان أو المكان أو ظاهر الإسلام، ظهر سقوطهم وبان جهلهم وصرحوا بمدح الكفار وأهل النفاق، وهذا ما لا يرتكبه عاقل.

وإن قالوا: إنه يشمل كل من كان معه على ظاهر الديانة وباطنها معاً دون من عدتوه من الأقسام.

قيل لهم: فدلُّوا على أئمتكم وأصحابكم، ومن تُسمَّون من أوليائكم، أنهم كانوا في باطنهم على مثل ما أظهروه من الإيمان، ثم ابنوا حينئذٍ على هذا الكلام، وإلا فأنتم مدَّعون ومتحكِّمون بها لا تثبت معه حجة، ولا لكم عليه دليل، وهيهات أن تجدوا دليلاً يقطع به على سلامة بواطن القوم من الضلال، إذ ليس به قرآن ولا خبر عن النبي ﷺ، ومن اعتمد فيه على غير هذين فإنما اعتمد على الظن والحسبان.

وإن قالوا: إن متضمَّن القرآن من الصفات المخصوصة إنما هي علامة على مستحقِّي المدحة من جماعة مظهري الإسلام دون أن تكون منتظمة لسائرهم على ما ظنه الجهال.

قيل لهم: فدلُّوا الآن على أن من سمَّيتموه كان مستحقاً لتلك الصفات، لتتوجَّه إليه المدحة ويتم لكم فيه المراد، وهذا ما لا سبيل إليه حتى يلج الجمل في سمِّ الخياط.

فصل

ثم يقال لهم: تأملوا معنى الآية، وحصلوا فائدة لفظها، وعلى أي وجه تخصص متضمنها من المدح، وكيف مخرج القول فيها؟ تجدوا أنتمكم أصفاراً مما ادّعيتموه لهم منها، وتعلموا أنهم باستحقاق الذم وسلب الفضل بدلالاتها أولى منهم بالتعظيم والتبجيل من مفهومها، وذلك أن الله تعالى ميز مثل قوم من أصحاب نبيه ﷺ في كتبه الأولى، وثبت صفاتهم بالخير والتقوى^(١) في صحف إبراهيم وموسى وعيسى عليه السلام، ثم كشف عنهم بما ميزهم به من الصفات التي تفردوا بها من جملة المسلمين، وبانوا بحقيقتها عن سائر المقربين.

فقال سبحانه: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيَاهُهم فِي وُجُوهِهم مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُم فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُم فِي الْإِنْجِيلِ﴾^(٢).

وكان تقدير الكلام: إن الذين بينت^(٣) أمثالهم في التوراة والإنجيل من جملة أصحابك ومن معك - يا محمد - هم أشدّاء على الكفار، والرحماء بينهم الذين تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً.

(١) في أ: بالجبر والنفي.

(٢) سورة الفتح ٤٨: ٢٩.

(٣) في ب: يثبت، وفي ح: ثبت.

وجرى هذا في الكلام مجرى مَنْ قال: زيد بن عبد الله إمام عدل، والذين معه يطيعون الله، وبجاهدون في سبيل الله، ولا يرتكبون شيئاً مما حرم الله، وهم المؤمنون حقاً دون من سواهم، إذ هم أولياء الله الذين تجب مودّتهم دون مَنْ معه مَنّ عداهم، وإذا كان الأمر على ما وصفناه، فالواجب أن تستقرى الجماعة في طلب هذه الصفات، فمن كان عليها منهم فقد توجه إليه المدح وحصل له التعظيم، ومَنْ كان على خلافها فالقرآن إذن منبه على ذمه، وكاشف عن نقصه، ودالّ على موجب لومه، ومخرج له عن منازل التعظيم.

فنظرنا في ذلك واعتبرناه، فوجدنا أمير المؤمنين عليه السلام وجعفر بن أبي طالب وحمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث وعمار بن ياسر والمقداد بن الأسود وأبا دُجّانة - وهو سماك بن خرشة الأنصاري^(١) - وأمثالهم من المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم، قد انتظموا صفات المدوحين من الصحابة في متضمن القرآن.

وذلك أنهم بارزوا من أعداء الملة الأقران، وكافحوا منهم الشجعان، وقتلوا منهم الأبطال، وسفكوا في طاعة الله سبحانه دماء الكفار، وبنوا بسيوفهم قواعد الإيمان، وجلوا عن نبيّهم عليه السلام الكرب

(١) أبو دُجّانة الأنصاري: صحابي، كان شجاعاً بطلاً، له آثار جميلة في الإسلام، شهد بدرًا، وثبت يوم أحد، وأصيب بجراحات كثيرة، واستشهد باليامة في سنة (١١هـ) «معجم رجال الحديث ٨: ٣٠٣، سير أعلام النبلاء ١: ٣٩/٢٤٣، أسد الغابة ٢: ٣٥٢».

والأحزان، وظهر بذلك شدّتهم على الكفار، كما وصفهم الله تعالى في محكم القرآن، وكانوا من التواصل على أهل الإسلام والرحمة بينهم على ما ندبوا إليه، فاستحقوا الوصف في الذكر والبيان.

فأما إقامتهم الصلاة وابتغائهم من فضل الله تعالى القربات، فلم يدفعهم عن علو الرتبة في ذلك أحد من الناس، فثبت لهم حقيقة المدح لحصول مثلهم فيما أخبر الله تعالى عنهم في متقدّم الكتب، واستغنيا بما عرفنا لهم ممّا شرحناه في استقراء غيرهم، ممّن قد ارتفع في حاله الخلاف، وسقط الغرض بطلبه على الاتفاق.

ثم نظرنا فيما ادّعاه الخصوم لأجل أنمتهم وأعظمهم قدراً عندهم من مشاركة من سمّيناه فيما ذكرنا من الصفات وبيّناه، فوجدناهم على ما قدّمناه من الخروج عنها واستحقاق أضدادها على ما رسمناه.

وذلك أنّه لم يكن لأحد منهم مقام في الجهاد، ولا عرف لهم قتيل من الكفار، ولا كُلمَ كلاماً في نصرة الإسلام، بل ظهر منه الجزع في مواطن القتال، وفرّ في يوم خيبر وأحد وحنين، وقد نهاهم الله تعالى عن الفرار، وولّوا الأدبار مع الوعيد لهم على ذلك في جليّ البيان، وأسلموا النبيّ ﷺ للحتوف^(١) في مقام بعد مقام، فخرجوا بذلك عن الشدّة على الكفار، وهان أمرهم على أهل الشرك والضلال، وبطل أن يكونوا

(١) في ب، م: للخوف.

من جملة المعنيين^(١) بالمدحة في القرآن ولو كانوا على سائر ما عدا ما ذكرناه من باقي الصفات، وكيف وأنى يثبت لهم شيء منها بضرورة ولا استدلال، لأن المدح إنما توجه إلى مَنْ حصل له مجموع الخصال في الآية دون بعضها، وخروج القوم من البعض بما ذكرناه^(٢) مما لا يمكن دفعه إلا بالعناد ووجوب الحكم عليهم بالذم بما وصفناه وهذا بين جلي والحمد لله.

فصل

ثم يقال لهم: قد روى مخالفوكم عن علماء التفسير من آل محمد^{عليه السلام} أن هذه الآية إنما نزلت في أمير المؤمنين والحسن والحسين والأئمة^{عليهم السلام} من بعدهم خاصة دون سائر الناس، وروايتهم لما ذكرنا عمن سمينا أولى بالحق والصواب مما ادّعيتموه بالتأويل والظن والحسبان والرأي، لإسنادهم مقالته في ذلك إلى مَنْ ندب النبي^{صلى الله عليه وآله} إلى الرجوع إليه عند الاختلاف، وأمر باتباعه في الدين، وأمن متبعه من الضلال.

ثم إن دليل القرآن يعضده البيان، وذلك أن الله تعالى أخبر عمن ذكره بالشدة على الكفار، والرحمة لأهل الإيمان، والصلاة له، والاجتهاد في الطاعات، بثبوت صفته في التوراة والإنجيل، وبالسجود لله تعالى

(١) في ب، ح: المعنيين.

(٢) (من البعض بما ذكرناه) ليس في ب، م.

وخلع الأنداد، ومحال وجود صفة ذلك لمن سجوده للأوثان، وتقرّبه للآت والعزّي دون الله الواحد القهار، لأنّه يُوجِبُ الكذب في المقال، أو المدحة بما يوجب الذمّ من الكفر والعصيان.

وقد اتّفقت الكافة على أنّ أبا بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعداً وسعيداً وأبا عبيدة وعبد الرحمن قد عبدوا قبل بعثة النبيّ ﷺ الأصنام، وكانوا دهرًا طويلًا يسجدون للأوثان من دون الله تعالى، ويشركون به الأنداد، فبطل أن تكون أسماؤهم ثابتة في التوراة والإنجيل بذكر السجود على ما نطق به القرآن.

وثبت لأمر المؤمنين والأئمة من ذريته ﷺ ذلك، للاتفاق على أنّهم لم يعبدوا قطّ غير الله تعالى، ولا سجدوا لأحد سواه، وكان مثلهم في التوراة والإنجيل واقعاً موقعه على ما وصفناه، مستحقاً به المدحة قبل كونه لما فيه من الإخلاص لله سبحانه على ما بيّناه.

ووافق دليل ذلك برهان الخبر عمن ذكرناه من علماء آل محمد صلوات الله عليهم، بما دلّ به النبيّ ﷺ من مقاله الذي اتفق العلماء عليه، وهذا أيضاً ممّا لا يمكن التخلّص منه مع الإنصاف.

فصل

على أنّه يقال لهم: خبرونا عن طلحة والزبير، أهما داخلان في جملة المدوحين بقوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى

الْكُفَّارِ^(١) إلى آخره، أم غير داخلين في ذلك؟

فإن قالوا: لم يدخل طلحة والزبير ونحوهما في جملة القوم، خرجوا من مذاهبهم وقيل لهم: ما الذي أخرجهم من ذلك وأدخل أبا بكر وعمر وعثمان، فكل شيء تدعونه في استحقاق الصفات، فطلحة والزبير أشبه أن يكونا عليها منهم، لما ظهر من مقاماتهم في الجهاد الذي لم يكن لأبي بكر وعمر وعثمان فيه ذكر على جميع الأحوال فلا يجدون شيئاً يعتمدون عليه في الفرق بين القوم أكثر من الدعوى الظاهرة الفساد.

وإن قالوا: إن طلحة والزبير في جملة القوم المدوحين بما في الآي. قيل لهم: فهلاً عصمها المدح الذي ادعيتموه لهم من دفع أمير المؤمنين عليه السلام عن حقه، وإنكار إمامته، واستحلال حربه، وسفك دمه، والتدين بعداوته على أي جهة شئتم: كان ذلك من تعمد، أو خطأ، أو شبهة، أو عناد، أو نظر، أو اجتهاد!

فإن قالوا: إن مدح القرآن - على ما يزعمون - لم يعصمها من ذلك، ولا بد من الاعتراف بما ذكرناه، لأن منع دفعه جحد الاضطرار. قيل لهم: فيما تدفعون أن أبا بكر وعمر وعثمان قد دفعوا أمير المؤمنين عليه السلام عن حقه، وتقدموا عليه وكان أولى بالتقدم عليهم، وأنكروا إمامته وقد كانت ثابتة، ودفعوا النصوص عليه وهي له واجبة، ولم

يعصمهم ذلك، تسوِّجَه المدح لهم من الآية، كما لم يعصم طلحة والزبير ممَّا وصفناه، ووقع منهم في إنكار حقِّ أمير المؤمنين عليه السلام، كما وقع من الرجلين المشاركين لهم فيما ادَّعيتموه من مدح القرآن وعلى الوجه الذي كان منها ذلك من تعمد أو خطأ أو شبهة أو اجتهاد أو عناد؟ وهذا ما لا سبيل لهم إلى دفعه، وهو مبطل لتعلقهم بالآية ودفع أثمتهم عن الضلالة، وإن سلم لهم منها ما تمنَّوه تسليم جدل للاستظهار.

فصل

ويؤكد ذلك أن الله تعالى مدح مَنْ وُصِفَ بالآية بما كان عليه في الحال، ولم يقض بمدحه له على صلاح العواقب، ولا أوجب العصمة له من الضلال، ولا استدامة لما استحقَّ به المدحة في الاستقبال.

ألا ترى أنه سبحانه قد اشترط في المغفرة لهم والرضوان الإيَّمان في الخاتمة، ودلَّ بالتخصيص لمن اشترط له ذلك، على أن في جملتهم من يتغير حاله فيخرج عن المدح إلى الذمِّ واستحقاق العقاب، فقال تعالى فيما اتَّصل به من وصفهم^(١) ومدحهم بما ذكرناه من مستحقِّهم في الحال:

﴿كَزَّرَعٍ أَخْرَجَ شَطْنَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٢).

(١) (به من وصفهم) ليس في ب، ح، م.

(٢) سورة الفتح ٤٨: ٢٩.

فبعضهم في الوعد ولم يعمهم به، وجعل الأجر مشروطاً لهم بالأعمال الصالحة، ولم يقطع على الثبات، ولو كان الوصف لهم بما تقدم موجباً لهم الثواب، ومبيناً لهم المغفرة والرضوان، لا ستحال الشرط فيهم بعده وتناقض الكلام، وكان التخصيص لهم موجباً بعد العموم ظاهر التضاد، وهذا ما لا يذهب إليه ناظر، فبطل ما تعلق به الخصم من جميع الجهات، وبان تهافتة على اختلاف المذاهب في الأجوبة والاسقاطات،
والمنه لله.

مسألة أخرى

وقد تعلق هؤلاء القوم أيضاً بعد الذي ذكرناه عنهم فيما تقدّم من الآي بقوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾^(١).

فزعموا بجهلهم أنّ هذه الآية دالة على أنّ أبا بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعداً وسعيداً وعبد الرحمن وأبا عبيدة بن الجراح من أهل الجنة على القطع والثبات، إذ كانوا ممن أسلم قبل الفتح، وأنفقوا وقاتلوا الكفار، وقد وعدهم الله الحسنى - وهي الجنة وما فيها من الثواب - وذلك مانع من وقوع معصية منهم يجب عليهم بها العقاب، وموجب لولايتهم في الدين وحجّيتهم على كلّ حال^(٢).

(١) سورة الحديد ٥٧: ١٠.

(٢) ممن ذهب إلى هذا الرأي الكلبي والزحشري والقرطبي والنسفي والفخر الرازي، أنظر تفسير الكشاف ٤: ٤٧٤، تفسير القرطبي: ١٧/٢٤٠، تفسير النسفي ٣: ٤٧٨، تفسير الفخر الرازي ٢٩: ٢١٩.

فصل

فيقال لهم: إنكم بنيتم كلامكم في تأويل هذه الآية وصرف الوعد فيها إلى أئمتكم على دعويين:
إحداهما: مقصورة عليكم لا يعضدها برهان، ولا تثبت بصحيح الاعتبار.

والأخرى: متفق على بطلانها، لا تنازع في فسادها ولا اختلاف، ومن كان أصله فيما يعتمد ما ذكرناه، فقد وضع جهله لذوي الألباب.
فأما الدعوى الأولى: فهي قولكم أن أبا بكر وعمر قد أنفقا قبل الفتح، وهذا ما لا حجة فيه بخبر صادق ولا كتاب، ولا عليه من الأمة إجماع، بل الاختلاف فيه موجود، والبرهان على كذبه^(١) لائح مشهود.

وأما الدعوى الأخيرة: وهي قولكم أنها قاتلا الكفار، فهذه مجمع على بطلانها غير مختلف في فسادها، إذ ليس يمكن لأحد من العقلاء أن يضيف إليهما قتل كافر معروف، ولا جراحة مشرك موصوف، ولا مبارزة قرن، ولا منازلة كفؤ، ولا مقام مجاهد.

وأما هزيمتهما من الزحف فهي أشهر وأظهر من أن يحتاج فيه إلى الاستشهاد، وإذا خرج الرجلان من الصفات التي تعلق الوعد بمستحقها من جملة الناس، فقد بطل ما بنيتم على ذلك من الكلام،

(١) في أ: على كذب مدعيه.

وثبت بفحوى القرآن ودلائله استحقاقهما الوعيد بضد ما استحقه أهل الطاعة.

فصل

على أن اعتلالكم يوجب عموم الصحابة كلها بالوعد، ويقضي لهم بالعصمة من كل ذنب، لأنهم بأسرهم بين رجلين: أحدهما أسلم قبل الفتح وأنفق وقاتل، والآخر كان ذلك منه بعد الفتح، ومن دفع^(١) منهم عن ذلك كانت حاله حال أبي بكر وعمر وعثمان في دفع الشيعة لهم عما أضافه إليهم أشياعهم من الانفاق لوجه الله تعالى، وإذا كان الأمر على ما وصفناه، وكان القرآن ناطقاً بأن الله تعالى قد وعد جماعتهم الحسنی، فكيف يختص بذلك من سمّيتموه، لو لا العصبية والعناد؟!

فصل

ثم يقال لهم: إن كان لأبي بكر وعمر وعثمان الوعد بالثواب، لما ادّعيتموه لهم من الإنفاق والقتال، وأوجب ذلك عصمتهم من الآثام، لأوجب ذلك لأبي سفيان ويزيد بن أبي سفيان ومعاوية^(٢) وخالد بن الوليد وعمر وبن العاص أيضاً، بل هو لهؤلاء أوجب، وهم به أحق من أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم ممن سمّيتموه، لما نحن مثبتوه في المقال.

(١) في ب، م: وقع.

(٢) (ومعاوية) ليس في ب، ح، م.

وذلك أنه لا خلاف بين الأمة أن أبا سفيان أسلم قبل الفتح بأيام، وجعل رسول الله ﷺ الأمان لمن دخل داره تكرمة له وتميزاً عن سواه، وأسلم معاوية قبله في عام القضية^(١)، وكذلك كان إسلام يزيد بن أبي سفيان^(٢).

وقد كان لهؤلاء الثلاثة من الجهاد بين يدي رسول الله ﷺ ما لم يكن لأبي بكر وعمر وعثمان، لأن أبا سفيان أبلى يوم حنين بلاءً حسناً، وقاتل يوم الطائف قتالاً لم يسمع بمثله في ذلك اليوم لغيره، وفيه ذهبت عينه، وكانت راية رسول الله ﷺ مع ابنه يزيد بن أبي سفيان، وهو يقدم بها بين يدي المهاجرين والأنصار.

وقد كان أيضاً لأبي سفيان بعد النبي ﷺ مقامات معروفة في الجهاد، وهو صاحب يوم اليرموك، وفيه ذهبت عينه الأخرى، وجاءت الأخبار أن الأصوات خفيت فلم يسمع إلا صوت أبي سفيان، وهو يقول: يانصر الله اقرب. والراية مع ابنه يزيد، وقد كان له بالشام وقائع مشهورات^(٣).

ولمعاوية من الفتوح بالبحر وبلاد الروم والمغرب والشام في أيام عمر وعثمان وأيام إمارته وفي أيام أمير المؤمنين ﷺ وبعده ما لم يكن لعمر

(١) كان معاوية يقول إنه أسلم عام القضية وكنم إسلامه من أبيه وأمه. أنظر أسد الغابة ٤:

(٢) أسلم يوم فتح مكة. أنظر سير أعلام النبلاء ١: ٣٢٩، أسد الغابة ٥: ١١٢.

(٣) أنظر الإصابة ٣: ٢٣٧، سير أعلام النبلاء ٢: ١٠٦.

ابن الخطاب.

وأما خالد بن الوليد وعمر بن العاص فشهرة قتالهما مع النبي ﷺ وبعده تغني عن الإطالة بذكره في هذا الكتاب، وحسب عمرو بن العاص في فضله على أبي بكر وعمر تأمير رسول الله ﷺ إياه عليهما في حياته^(١) ولم يتأخر إسلامه عن الفتح فيكون لهما فضل عليه بذلك، كما يدعى في غيره.

وأما خالد بن الوليد فقد أمره رسول الله ﷺ في حياته، وأنفذه في سرايا كثيرة^(٢).

ولم ير لأبي بكر وعمر ما يوجب تقديمهما على أحد في أيامه ﷺ، فإن أنصف الخصوم جعلوا ما عددناه لهؤلاء القوم فضلاً على من سواه في متضمن الآي، وإلا فالتسوية واجبة بينهم في ذلك على كل حال، وهذا يُسقطُ تعلقهم بالتخصيص فيما سلّمناه لهم تسليم جدل من التفضيل على ما ادّعوه في التأويل، وإن القول فيه ما قدّمناه.

فصل

ثم يقال لهم: أليست الآية قاضية بالتفضيل ودالة على الثواب والأجر لمن جمع بين الإنفاق والقتال معاً، ولم يفرد أحدهما عن الآخر،

(١) عقد رسول الله ﷺ لواءاً لعمر بن بكر وعمر في غزوة ذات السلاسل.

أنظر سير أعلام النبلاء ٥٧/٣ و٦٧.

(٢) أنظر سير أعلام النبلاء ١: ٣٦٦.

فيكون مختصاً به على الانفراد؟! فلا بد من أن يقولوا: بلى. وإلا خالفوا ظاهر القرآن.

فيقال لهم: هب أنا سلمنا لكم أن لأبي بكر وعمر وعثمان إنفاقاً، ولم يصح ذلك بحجة من خبر صادق ولا إجماع ولا دليل قرآن، وإنما هي دعوة عريّة عن البرهان، فأَيّ قتال لهم قبل الفتح أو بعده مع النبي ﷺ حتى يكونوا بمجموع الأمرين مستحقين للتفضيل على غيرهم من الناس؟! فإن راموا ذكر قتال بين يدي النبي ﷺ لم يجدوا إليه سبيلاً على الوجوه كلّها والأسباب، اللهم إلا أن يقولوا ذلك على التخرص والبهت بخلاف ما عليه الإجماع، وذلك باطل بالاتفاق.

ثم يقال لهم: قد كان للرسول ﷺ مقامات في الجهاد، وغزوات معروفات، ففي أيّها قاتل أبو بكر وعمر وعثمان، أي بدر، فليس لعثمان فيها ذكر واجتماع، ولم يحضرها باتفاق، وأبو بكر وعمر كانا في العريش محبوسين عن القتال، لأسباب تذكرها الشيعة، وتدعون أنتم خلافاً لما تختصون^(١) به من الاعتقاد؟!

أم بأحد فالقوم بأسرهم ولّوا الأديار، ولم يثبت مع النبي ﷺ سوى أمير المؤمنين ﷺ، وانضاف إليه نفر من الأنصار؟!

أم بخير وقد عرف العلماء ومن خالطهم من العامة ما كان من أمر أبي بكر وعمر فيها من الفساد والرجوع من الحرب والانهزام،

(١) في أ، ب، ح: تختصمون.

حتى غضب النبي ﷺ، وقال: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله كراراً غير فرار، لا يرجع حتى يفتح الله على يديه»^(١) فأعطاه أمير المؤمنين عليه السلام، وكان الفتح على يديه، كما أخبر النبي ﷺ؟!!

أم في يوم الأحزاب فلم يكن لفرسان الصحابة وشجعانها ومتقدميها في الحرب إقدام في ذلك اليوم سوى أمير المؤمنين عليه السلام خاصة، وقتله عمرو بن عبد ود، ففتح الله بذلك على أهل الإسلام؟!!

أم في يوم حنين فأصل هزيمة المسلمين كانت فيه بمقال من أبي بكر، واغتراره بالجمع، واعتماده على كثرة القوم دون نصر الله ولطفه وتوفيقه، ثم انهزم هو وصاحبه أول الناس، ولم يبق مع النبي ﷺ إلا تسعة نفر من بني هاشم، أحدهم أمير المؤمنين عليه السلام، وثبتوا به في ذلك المقام؟! ثم ما بين هذه الغزوات وبعدها، فحال القوم فيها في التأخر عن الجهاد ما وصفناه لغيرهم من الطلقاء والمؤلفة قلوبهم ومسلمة الفتح، وأضرابهم من الناس وطبقات الأعراب في القتال والإنفاق، وما هو مشهور عند نقلة الآثار، وقد نقلنا لأبي سفيان وولديه في هذا الباب ما لا يمكن دعوى مثله لأبي بكر وعمر وعثمان على ما قدمناه وشرحناه. وإذا لم يكن للقوم من معاني الفضل ما يوجب لهم الوعد^(٢)، بالحسنى على ما نطق به القرآن، ولا اتفق لهم الجمع بين الإنفاق والقتال

(١) تقدم مع تخريجاته في ص ٣٤.

(٢) في ب، ح: الوجه.

بالإجماع وبالدليل^(١) الذي ذكرناه، فقد ثبت أن الآية كاشفة عن نقصهم، دالة على تعريتهم^(٢) مما يوجب الفضل، ومنبهة على أحوالهم المخالفة لأحوال مستحقّي التعظيم والثواب.

فصل

ثمّ يقال لهم أيضاً: أخبرونا عن عمر بن الخطاب، بماذا قرنتموه بأبي بكر^(٣) وعثمان وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن، فيما ادّعيتموه لهم من الفضل في تأويل الآية، ولم يكن له قتال قبل الفتح ولا بعده، ولا ادّعى له أحد إنفاقاً على كلّ حال!

وهب أن الشبهة دخلت عليكم في أمر أبي بكر بما تدّعون من الإنفاق، وفي عثمان ما كان منه من النفقة في تبوك، وفي طلحة والزبير وسعيد بالقتال، أي شبهة دخلت عليكم في عمر بن الخطاب، ولا إنفاق له ولا قتال؟! وهل ذكركم إياه في القوم إلاّ عصبية وعناداً وحمية في الباطل، وإقداماً على التخرّص في الدعاوى والبهتان.

فصل آخر

ثمّ يقال لهم: خبرونا عن طلحة والزبير ما توجه إليهما من الوعد

(١) في أ: دليله.

(٢) في أ: تعريهم.

(٣) في أ: قرنتموه إلى أبي بكر.

بالحسنى في الآية على ما ادّعيتموه للجماعة، وهل عصمها ذلك من خلاف أمير المؤمنين عليه السلام وحربه، وسفك دماء أنصاره وشيعته، وإنكار حقوقه التي أوجبها الله تعالى له ودفع إمامته؟!

فإن قالوا: لم يقع من الرجلين شيء من ذلك، وكانا معصومين عن جميعه، كابرنا وقبحنا المناظرة لهم، لأنهم اعتمدوا العناد في ذلك ودفعوا علم الاضطراب.

وإن قالوا: إن الوعد من الله سبحانه لطلحة والزبير بالحسنى لم يمنعها من سائر ما عددناه، للإتفاق منهم على وقوعه من جهتهما والإجماع.

قيل لهم: ما أنكرتم أن يكون ذلك أيضاً غير عاصم لأبي بكر وعمر وعثمان مع دفع أمير المؤمنين عليه السلام عن حقه، وإنكار فضله^(١)، وجحد إمامته والنصوص عليه، ولا يمنع التسليم لكم ما ادّعيتموه من دخولهم في الآية، وتوجه المدحة إليهم منها، والوعد بالحسنى والنعيم على غاية منيتكم، فيما ذكرته الشيعة في إمامة أمير المؤمنين عليه السلام، وحال المتقدمين عليه، كما رتبنا ذلك فيما تقدّم من السؤال، فلا تجدون منه مهرباً.

فصل

وقد زعم بعض الناصبة أن الآية قاضية بفضل أبي بكر على أمير

(١) في أ، ب، ح: فرضه.

المؤمنين عليه السلام، فإن زعم أن أبا بكر له إنفاق بالإجماع وقتال مع النبي ﷺ، وأنّ عليّاً لم يكن له إنفاق^(١) على ما زعم وكان له قتال، ومن جمع الأمرين كان أفضل من المنفرد بأحدهما على النظر الصحيح والاعتبار.

فيقال له: أما قتال أمير المؤمنين عليه السلام وظهور جهاده مع النبي ﷺ واشتهاره فمعلوم بالاضطرار، وحاصل عليه من الآية بالإجماع والاتفاق، وليس لصاحبك قتال بين يدي النبي ﷺ باتفاق العلماء، ولا يثبت له جهاد بخبر ولا قرآن، ولا يمكن لأحد ادعاء ذلك له على الوجوه كلّها والأسباب، إلا أن يتخرّص باطلاً على الظنّ والعناد.

وأما الإنفاق فقد نطق به القرآن لأمر المؤمنين عليه في آية النجوى^(٢) بإجماع علماء القرآن، وفي آية المنفقين بالليل والنهار^(٣)، وجاء التفسير بتخصيصها فيه عليه السلام، ونزل الذكر بركاته عليه السلام في الصلاة^(٤)،

(١) (بالإجماع... إنفاق) ليس في ب، ج، م.

(٢) وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةً﴾ سورة المجادلة ٥٨: ١٢. وانظر مستدرک الحاكم ٢: ٤٨٢ والرياض النضرة ٣: ٢٢٢.

(٣) وهي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانيةً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ سورة البقرة ٢: ٢٧٤. وانظر مناقب ابن المغازلي: ٣٢٥/٢٨٠، الرياض النضرة ٣: ١٧٨، شواهد التنزيل ١: ١٠٩.

(٤) وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ سورة المائدة ٥: ٥٥. وانظر تفسير الحبري ٢٥٨/٢١.

وصدقته على المسكين واليتيم والأسير في: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾^(١).
وليس يثبت لأبي بكر إنفاق يدل عليه القرآن بظاهره، ولا قطع
الغذر به من قول إمام صادق في الخبر عن معناه، ولا يدل عليه تواتر
ولا إجماع، مع حصول العلم الضروري بفقر أبي بكر، وما كان عليه من
الاضطرار المانع لصحة دعوى الناصبة له ذلك، حسب ما تخرصوه في
المقال، ولا فرق بين من ادعى لأبي بكر القتال مع ما بيناه وبين من
ادعى مثل ذلك لحسان، وبين من ادعى له الإنفاق مع ما بيناه وبين من
ادعى مثله لأبي هريرة وبلال.

وإذا كانت الدعوى لهذين الرجلين على ما ذكرناه ظاهرة
البطلان، فكذلك ما شاركها في دلالة الفساد من الدعوى لأبي بكر
على ما وصفناه، فبطل مقال من ادعى له الفضل في الجملة، فضلاً عما
ادّعاه له على أمير المؤمنين عليه السلام على ما بنى عليه الناصب الكلام، وبان
جهله، والله الموفق للصواب.

→ و ٢٢/٢٦٠، معرفة علوم الحديث للحاكم: ١٠٢، فرائد السمطين ١: ١٨٧ - ١٩٥.
(١) سورة الإنسان ٧٦: ١. وانظر تفسير الحبري: ٦٩/٣٢٦، شواهد التنزيل ٢: ٢٩٨ -
٣١٥.

باب آخر من السؤال عن تأويل القرآن وأخبار يعزونها إلى النبي صلى الله عليه وآله وأنه قد مدح أئمتهم على التخصيص والإجمال

مسألة

فإن قالوا: وجدنا الله تعالى قد مدح أبا بكر في مسارعته إلى تصديق النبي صلى الله عليه وآله، وشهد له بالتقوى على القطع والثبات، فقال الله تعالى:

﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ * لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ * لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١).

وإذا ثبت أن هذه الآية نزلت في أبي بكر على ما جاء به الأثر، استحال أن يجحد فرض الله تعالى، وينكر واجباً، ويظلم في أفعاله، ويتغير عن حسن أحواله، وهذا ضد ما تدعونه عليه وتضيفونه^(٢) إليه

(١) سورة الزمر ٣٩: ٣٣ - ٣٥.

(٢) في أ: ويصفونه.

من جحد النصّ على أمير المؤمنين عليه السلام، فقولوا في ذلك كيف شئتم لنقف عليه.

جواب:

قيل لهم: قد أعلمناكم فيما سلف أن تأويل كتاب الله تعالى لا يجوز بأدلة الرأي، ولا تحمل معانيه على الأهواء، ومن قال فيه بغير علم فقد غوى، والذي ادّعيتموه من نزول هذه الآية في أبي بكر على الخصوص فهذا راجع إلى الظنّ، والعمل عليه غير صادر عن اليقين، وما اعتمدتموه من الخبر فهو مخلوق، وقد سبرنا الأخبار ونخلنا الآثار فلم نجده في شيء منها معروف، ولا له ثبوت من عالم بالتفسير موصوف، ولا يتجاسر أحد من الأئمة على إضافته إلى النبيّ ﷺ، فإن عزاه إلى غيره فهو كداود ومقاتل بن سليمان^(١) وأشباههما من المشبهة الضلال، والمجبرة الأغفال الذين أدخلوا في تأويل كلام الله تعالى الأباطيل، وحملوا معانيه على ضدّ الحقّ والدين، وضمنوا تفسيرهم الكفر بالله العظيم، والشناعة^(٢) للنبيين والملائكة المقربين عليهم السلام ونبيهم، ومن

(١) مقاتل بن سليمان بن بشير البلخي، من أعلام المفسرين، كان متروك الحديث إذ نسبته الكثيرون إلى الكذب ووضع الحديث، عاش في بغداد وتوفي بالبصرة في سنة ١٥٠ هـ. «تهذيب التهذيب ١٠: ٢٧٩/٥٠١، الجرح والتعديل ٨: ١٦٣٠/٣٥٤، سير أعلام النبلاء ٧: ٢٠١/٧٩، وفيات الأعيان ٥: ٧٣٣/٢٥٥».

(٢) في أ: والشتم.

اعتمد^(١) في معتقده على دعاوى ما وصفناه فقد خسر الدنيا والآخرة بها بيناه، وبالله العصمة وإيَّاه نسأل التوفيق.

فصل

على أن أكثر العامة وجماعة الشيعة يروون عن علماء التأويل وأئمة القول في معاني التنزيل أن هذه الآية نزلت في عليّ بن أبي طالب عليه السلام، على الخصوص، وإن جرى حكمها في حمزة وجعفر وأمّثالهما من المؤمنين السابقين، وهذا يدفع^(٢) حكم ما ادّعيتموه لأبي بكر ويضاده، ويمنع من صحته ويشهد بفساده، ويقضي بوجوب القول به دون ما سواه، إذ كان وارداً من طريقين، ومصطلحاً عليه من طائفتين مختلفتين، ومتفقاً عليه من^(٣) الخصمين المتباينين، فحكمه بذلك حكم الإجماع، وما عداه فهو من طريق - كما وصفناه - مقصور على دعوى الخصم خاصة بها بيناه، وهذا ما لا يحيل الحق فيه على أحد من العقلاء، فمن روى ذلك على ما شرحناه:

إبراهيم بن الحكم، عن أبيه، عن السّديّ، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾.

(١) في ب، م: ومن اعتقد.

(٢) في أ: يرفع، وفي ب نسخة بدل: يرجع.

(٣) في أ، ب، ح: وثانياً قران، بدل: ومتفقاً عليه من .

قال: هو أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام^(١).
ورواه عبيدة بن حميد، عن منصور، عن مجاهد، مثل ذلك
سواء^(٢).

وروى سعيد، عن الضحاك، مثل ذلك أيضاً^(٣).
وروى أبو بكر الحضرمي، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام، في قوله
تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ﴾ «هو رسول الله عز وجل عليه وآله»، ﴿وَصَدَّقَ بِهِ﴾
أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام^(٤).
وروى عليّ بن أبي حمزة، عن أبي بصير^(٥)، عن أبي عبد الله
جعفر بن محمد عليه السلام، مثل ذلك سواء^(٦).

فصل

وقد روى أصحاب الحديث من العامة عن طرقهم خاصة أنها
نزلت في النبيّ عليه وآله وحده دون غيره من سائر الناس.
فروى عليّ بن الحكم، عن أبي هريرة، قال: بينا هو يطوف

(١ و ٢) مناقب ابن شهر آشوب ٣: ٩٢، تلخيص الشافعي ٣: ٢١٥، تفسير الحبري:
٦٢/٣١٥.

(٣) مناقب ابن شهر آشوب ٣: ٩٢، مجمع البيان ٨: ٧٧٧، شواهد التنزيل ٢: ٨١٣/١٢٢.

(٤) كشف الغمة ١: ٣٢٤، تلخيص الشافعي ٣: ٢١٤.

(٥) (عن أبي بصير) ليس في ب، ح، م، وعليّ بن أبي حمزة يروي عن الصادق عليه السلام مباشرة
وكذلك بتوسط أبي بصير، راجع معجم رجال الحديث ١١: ٢٢٧.

(٦) تلخيص الشافعي ٣: ٢١٥، وانظر مناقب ابن المغازلي: ٣١٧/٢٦٩، كفاية الطالب:
٢٣٣، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق ٢: ٤١٨ و ٤١٩/٩٢٤ و ٩٢٥.

بالبيت إذ لقيه معاوية بن أبي سفيان، فقال له أبو هريرة: يا معاوية، حدثني الصادق المصّدق والذي جاء بالصدق وصدّق به: أنّه يكون أمراً^(١) يود أحدكم لو علّق بلسانه منذ خلق الله السماوات والأرض، وأنّه لم يل ما ولي^(٢).

ورروا عن السّدي وغيره من السلف، عن قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ قال: جاء بالصدق عليه السلام، وصدّق به نفسه عليه السلام^(٣).
وفي حديث لهم آخر، قالوا: جاء محمّد مذكّر الله بالصدق، وصدّق به يوم القيامة إذا جاء به شهيداً^(٤).

فصل

وقد رروا أيضاً في ذلك ما اختصوا بروايته دون غيرهم، عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ أنّه رسول الله مذكّر الله، والذي صدّق به أهل القرآن، يجيئون^(٥) به يوم القيامة، فيقولون: هذا الذي دعوتونا إليه^(٦) قد اتبعنا ما فيه^(٧).

(١) في ب، م: يكون أمير المؤمنين عليه السلام.

(٢) تلخيص الشافي ٣: ٢١٤.

(٣) مجمع البيان ٨: ٧٧٧، تلخيص الشافي ٣: ٢١٤.

(٤) تلخيص الشافي ٣: ٢١٤.

(٥) في م: يحدّثون.

(٦) في أ والمصادر: أعطيتمونا.

(٧) تلخيص الشافي ٣: ٢١٥، الدر المنثور ٧: ٢٢٩، تفسير الطبري ٢٤: ٤، تفسير القرطبي

فصل

وقد زعم جمهور متكلمي العامة وفقهائهم أن الآية عامة في جميع المصدقين برسول الله ﷺ، وتعلقوا في ذلك بالظاهر أو العموم، وبما تقدمه^(١) من قول الله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ * وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^(٢).

وإذا كان الاختلاف بين روايات العامة وأقوالهم في تأويل هذه الآية على ما شرحناه، وإذا تناقضت أقوالهم فيه بما بيناه سقط جميعها بالمقابلة والمكافأة، وثبت تأويل الشيعة للاتفاق الذي ذكرناه، ودلالته على الصواب حسب ما وصفناه، والله الموفق للصواب.

مسألة

فإن قال قائل منهم: كيف يتم لكم تأويل هذه الآية في أمير المؤمنين عليه السلام، وهي تدل على أن الذي فيه قد كانت له ذنوب كفرت عنه بتصديقه رسول الله ﷺ، حيث يقول الله تعالى: ﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٣). ومن قولكم أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يذنب ذنباً، ولا قارف معصية،

(١) في ب، ح، م: وربما تعلق به.

(٢) سورة الزمر ٣٩: ٣٢، ٣٣.

(٣) سورة الزمر ٣٩: ٣٥.

صغيرة ولا كبيرة، على خطأ ولا عمد، فكيف يصح أن الآية - مع ما وصفناه - فيه؟!

جواب:

قيل لهم: لسنا نقول في عصمة أمير المؤمنين عليه السلام بأكثر من قولنا في عصمة النبي صلى الله عليه وآله، ولا نزيد على قول أهل العدل في عصمة الرسل عليهم السلام من كبائر الآثام، وقد قال الله تعالى في نبيه صلى الله عليه وآله ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾^(٢).
وقال تعالى: ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ * الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾^(٣).
فظاهر هذا الكلام يدل على أنه قد قارف الكبائر، وقد ثبت أنه مصروف عن ظاهره بضروب من البرهان، فكذا القول فيها تضمنته الآية في أمير المؤمنين عليه السلام.

وجه آخر: أن المراد بذكر التكفير إنما هو ليؤكد التطهير له من الذنوب، وهو وإن كان لفظه لفظ الخبر على الإطلاق، فإنه مشروط بوقوع الفعل لو وقع، وإن كان المعلوم أنه غير واقع أبداً للعصمة، بدليل العقل الذي لا يقع فيه اشتراط.

(١) سورة الفتح ٤٨: ٢.

(٢) سورة التوبة ٩: ١١٧.

(٣) سورة الشرح ٩٤: ٢، ٣.

وجه آخر: وهو أنَّ التكفير المذكور بالآية إنَّما تعلَّق بالمحسنين الذين أخبر الله تعالى بجزائهم من التنزيل، وجعله جزاءً للمعنيِّ بالمدح للتصديق دون أن يكون متوجَّهاً إلى المصدِّق المذكور، وهذا يسقط ما توهمه الخصوم.

مسألة أخرى

فإن قالوا: فما عندكم في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ
أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ﴾^(١) مع ما
جاء في الحديث أنها نزلت في أبي بكر على التخصيص^(٢)، وهذا ظاهر
عند^(٣) الفقهاء وأهل التفسير؟

الجواب: قيل لهم في ذلك كالذي قبله، وهو من دعاوى العامة
بغير بيّنة ولا حجة تعتمد ولا شبهة، وليس يمكن إضافته إلى صادق عن
الله سبحانه، ولا فرق بين من ادّعاه لأبي بكر وبين من ادّعاه لأبي
هريرة، أو المغيرة بن شعبة، أو عمرو بن العاص، أو معاوية بن أبي
سفيان، في تعرّي دعواه عن البرهان، وحصولها في جملة الهذيان، مع أن
ظاهر الكلام يقتضي عمومته في كلّ معط من أهل التقوى والإيمان، وكلّ

(١) سورة الليل ٩٢: ٥ - ٧.

(٢) الدر المنثور ٨: ٥٣٥، جامع البيان للطبري ٣٠: ١٤٢، الكشف ٤: ٧٦٢، تفسير

الثعالبي ٤: ٤٢٠، تفسير الرازي ٣١: ١٩٨.

(٣) في أ: مع.

من خلا من الكفر والطغيان، ومن حمله على الخصوص فقد صرفه عن الحقيقة إلى المجاز، ولم يقنع منه فيه إلا بالجلي من البرهان.

فصل

على أن أصحاب الحديث من العامة قد رووا ضد ذلك عن عبد الله بن عباس وأنس بن مالك وغيرها من أصحاب رسول الله ﷺ، قد ذكروا أنها نزلت في أبي الدحداح الأنصاري وسمرّة بن جندب^(١)، وأخبروا عن سبب نزولها فيها بما يطول شرحه، وأبو الدحداح الأنصاري هو الذي أعطى وأتقى، وسمرّة بن جندب هو الذي بخل واستغنى، وفي روايتهم لذلك إسقاط لما رواه بعضهم من خلافه في أبي بكر، ولم يسنده إلى صحابي معروف، ولا إمام من أهل العلم موصوف، وهذا بين لمن تدبره.

فصل

مع أنه لو كانت الآية نازلة في أبي بكر على ما ادّعاه الخصوم، لوجب ظهورها فيه على حدّ يدفع^(٢) الشبهة والشكوك، ويحصل معه اليقين بسبب ذلك، والمعنى الذي لأجله نزل التنزيل وأسباب ذلك

(١) تفسير القمي ٢: ٤٢٥، مجمع البيان ١٠: ٧٥٩، أسباب النزول للسيوطي: ١٩٥، تفسير

البحر المحيط ٨: ٤٨٣.

(٢) في أ: يرفع.

متوفرة من الرغبة في نشره، والأمان من الضرر في ذكره، ولما لم يكن
ظهوره على ما وصفناه دلّ على بطلانه بما بيناه، والحمد لله.

مسألة أخرى

فإن قالوا: أفليس قد وردت الأخبار بأن أبا بكر كان يعول على مسطح ويتبرع عليه، فلما قذف عائشة في جملة أهل الإفك امتنع من برّه، وقطع عنه معروفه، وآلى في الامتناع من صلته^(١)، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢).

وأخبر أن أبا بكر من أهل الفضل والدين والسعة في الدنيا، وبشره بالمغفرة والأجر العظيم، وهذا أيضاً يضادّ معتقدهم فيه.

الجواب:

قيل لهم: لسنا ندفع أن الحشوية قد روت ذلك، إلا أنها لم تسنده.

(١) أسباب النزول للسيوطي ٢: ٣٠، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٢: ٢٠٧، الكشف

٣: ٢٢٢، تفسير البيضاوي ٢: ١١٩، تفسير الرازي ٢٣: ١٨٦.

(٢) سورة النور ٢٤: ٢٢.

إلى الرسول ﷺ، ولاروته عن حجة في الدين، وإنما أخبرت به عن مقاتل والضحاك وداود الحواري والكلبي وأمثالهم ممن فسر القرآن بالتوهم، وأقدم على القول فيه بالظن والتخرص حسب ما قدّمناه.

وهؤلاء بالإجماع ليسوا من أولياء الله المعصومين، ولا أصفياه المنتجبين، ولا ممن يلزم المكلفين قولهم والاعتداء بهم على كل حال في الدين، بل هم ممن يجوز عليه الخطأ وارتكاب الأباطيل.

وإذا كان الأمر على ما وصفناه لم يضرنا ما ادعوه في التفسير، ولا ينفع خصومنا على ما بيناه ممن يوجب اليقين، على أن الآثار الصحيحة والروايات المشهورة والدلائل المتواترة قد كشفت عن فقر أبي بكر ومسكنته، ورقة حاله وضعف معيشته، فلم يختلف أهل العلم أنه كان في الجاهلية معلماً، وفي الإسلام خياطاً^(١)، وكان أبوه صياداً، فلما كف بذهاب بصره وصار مسكيناً محتاجاً، قبضه عبد الله بن جُدعان لندي^(٢) الأضياف إلى طعامه، وجعل له في كل يوم على ذلك أجراً درهماً^(٣)، ومن كانت حاله في معيشته على ما وصفناه، وحال أبيه على ما ذكرناه، خرج عن جملة أهل السعة في الدنيا، ودخل في الفقراء، فما أحوجهم إلى

(١) ذكر ابن رسته في الأعلام النفيسة: ١٩٢ أن أبا بكر كان بزازاً.

(٢) ندوت القوم: جمعهم في مجلس، والمراد هنا بدعوتهم إلى الطعام. «الصحيح - ندا - ٦:

٢٥٠٥».

(٣) أنظر الشافي ٤: ٢٤ و ٢٥، تلخيص الشافي ٣: ٢٣٨.

المسألة والاجتداء! وهذا يبطل ما توهموه.

فصل

على أن ظاهر الآية ومعناها موجب لتوجهها إلى الجماعة دون الواحد، والخطاب بها يدل على تصريحه على ذلك، فمن تأول القرآن بما يزيله عن حقيقته، وأدعى المجاز فيه والاستعارة بغير حجة قاطعة، فقد أبطل^(١) بذلك وأقدم على المحذور وارتكب الضلال.

فصل

على أنا لو سلمنا لهم أن سبب نزول هذه الآية امتناع أبي بكر من برّ مسطح، والإيلاء منه بالله تعالى لا يبرّه ويصله^(٢)، لما أوجب من فضل أبي بكر ما ادّعوه، ولو أوجبه لمنعه من خطئه في الدين، وإنكاره النصّ على أمير المؤمنين عليه السلام، وجحدته ما لزمه الإقرار به على اليقين، للإجماع على أن ذلك غير عاصم من الضلال، ولا مانع من مقارفة الآثام، فأين موضع التعلق بهذا التأويل في دفع ما وصفناه آنفاً لو لا الحيرة والصدّ عن السبيل؟!

(١) أي جاء بالباطل. «المعجم الوسيط - بطل - ١: ٦١».

(٢) في ب، ح، م: لامتناع برّه وفضله بدل (لا يبرّه ويصله).

فصل

وبعد: فليس يخلو امتناع أبي بكر عيلولة مسطح والإففاق عليه من أن يكون مرضياً لله تعالى، وطاعة له ورضواناً، أو أن يكون سخطاً لله ومعصية وخطأً، فلو كان مرضياً لله سبحانه وقربة إليه لما زجر عنه وعاتب عليه، وأمر بالانتقال عنه وحض على تركه، وإذا لم يك لله تعالى طاعة، فقد ثبت أنه معصية مسخوطة وفساد في الدين، وهذا دال على نقص الرجل وذمه، وهو بالضد مما توهموه.

فصل

على أن مسطحاً من بني عبد مناف^(١)، وهو من ذوي القربى للنبي ﷺ، وما نزل من القرآن في إيجاب صلته وبرّه والنفقة عليه فإنما هو شيء على استحقاقه ذلك عند الله تعالى، ودال على فضله، وعائد على قومه بالفضل وأهله وعشيرته، وكاشف عما يجب بقراءة النبي ﷺ، من التعظيم لمحسنهم، والعفو عن مسيئهم، والتجاوز عن الخاطئ منهم، وليس يتعدى ذلك إلى المأمور به، ولا يكسبه شيئاً، وفي هذا إخراج لأبي بكر من الفضيلة بالآية على ما شرحناه.

(١) هو مسطح بن أثانة بن عبّاد بن المطلب بن عبد مناف. أنظر جمهرة أنساب العرب: ٧٣، سير أعلام النبلاء ١: ١٨٧.

فصل

على أن مسطحاً، وإن كان من بني عبد مناف، فإنه ابن خالة أبي بكر، لأن أمه أُمّ ثناء بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم، وكان أبو بكر يموّنه لرحمه منه، دون حقه بالهجرة والإيمان، فلما كان منه من أمر عائشة ما كان امتنع من عيلولته وجفاه، وقطع رحمه غيظاً عليه وبغضاً له، فنهاه الله تعالى عن ذلك، وأمره بالعود إلى برّه، وأخبره بوجوب ذلك عليه لهجرته وقرابته من النبي ﷺ، ودلّ بها أنزله فيه على خطئه في حقوقه وقطيعة من استحقاقه لضدّ ذلك بإيمانه وطاعته لله تعالى وحسن طريقته، فأين يخرج من هذا فضل لأبي بكر؟! إلا أن تكون المثالب مناقب، والذمّ مدحاً، والقبيح حسناً، والباطل حقاً، وهذا نهاية الجهل والفساد.

فصل

ويؤكد ذلك أن الله عز وجل رغب للنهي عن قطيعة من سمّاه في صلته في المغفرة إذا انتهى عما نهاه عنه، وصار إلى مثل^(١) ما أمره به، حيث يقول: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُمْ﴾^(٢).
فلولا أنه كان مستحقاً للعقاب لما جعل المغفرة له بشرط الانتقال، وإذا لم تتضمن الآية انتقاله مع ما دلّت عليه، قبحت حاله

(١) في أ، ب، ح: إلى ضد.

(٢) سورة النور: ٢٤: ٢٢.

وصارت وبالأعلى عليه، حسب ما ذكرناه.

فصل

فأما ادعائهم أن الله تعالى شهد لأبي بكر بأنه من أهل الفضل والسعة، فليس الأمر كما ظنوه، وذلك لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾^(١) إنما هو نهي يختص بذكر أهل الفضل والسعة، يعم في المعنى كل قادر عليه، وليس بخبر في الحقيقة ولا المجاز وإنما يختص بذكر من سميناه على حسب اختصاص الأمر بالطاعات بأهل الإيمان حيث يقول تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(٢) و﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾^(٣).

وإن كان المعنى من الأمر بذلك عاماً لجميع المكلفين، والمراد في الاختصاص من اللفظ [على] ما ذكرناه ملائمة الوصف لما دعا إليه من الأعمال، وهو يجري مجرى قول القائل لمن يريد تأديبه ووعظه: لا ينبغي لأهل العقل والمروءة والسداد أن يرتكبوا الفساد، ولا يجوز لأهل الدين والعفاف أن يأتوا^(٤) قبائح الأفعال، وإن كان المخاطب بذلك ليس من أهل المروءة والسداد، ولا أهل الديانة والعفاف، وإنما خص

(١) سورة النور ٢٤: ٢٢.

(٢) سورة الأنفال ٨: ٢٠.

(٣) سورة آل عمران ٣: ١٠٢.

(٤) في ب، ح، م: أن يرتكبوا.

بالمُنكر ما وصفناه لما قدّمناه وبينّاه.

فيُعلم أنّ ما تعلّق به المخالف فيما ادّعاه من فعل أبي بكر من لفظ القرآن على خلاف ما توهمه وظنّه، وأنّه ليس من الخبر في شيء على ما بيّناه.

وأما قولهم: أنّ أبا بكر كان من أهل السعة في الدنيا بظاهر القرآن، فالقول فيه كالمُتقدّم سواء، ومن بعد ذلك فإنّ الفضل والسعة والنقص والفقر من باب التضايّف؛ فقد يكون الإنسان من ذوي الفضل بالإضافة إلى مَنْ دونه من أهل الضائقة والفقر^(١)، ويكون مع ذلك مسكيناً بالإضافة إلى مَنْ هو أوسع حالاً منه، وفقيراً إلى مَنْ هو محتاج إليه.

وإذا كان الأمر على ما وصفناه، لم ينكر وصف أبي بكر بالسعة عند إضافة حاله إلى مُسطح وأنظاره من المضطّرين بالفقر ومَنْ لا معيشة له ولا عائدة عليه، كما يكون السقف سبباً لمن هو تحته، وتحتاً لمن هو فوقه ويكون الخفيف ثقیلاً عند ما هو أخفّ منه وزناً، والقصير طويلاً بالإضافة إلى مَنْ هو أقصر منه، وهذا ما لا يقدح في قول الشيعة، ودفعها الناصبة عمّا ادّعت له لأبي بكر من الإحسان والإنفاق على النبيّ ﷺ حسب ما تحرّصوه من الكذب في ذلك، وكابروا به العباد، وأنكروا به ظاهر الحال، وما جاء به التواتر من الأخبار، ودلّ عليه صحيح النظر والاعتبار، وهذا بين لمن تدبّره.

(١) في ب: الإضافة والفضل.

فصل

وقد روت الشيعة سبب نزول هذه الآية من كلام جرى بين بعض المهاجرين والأنصار، فتظاهر المهاجرون عليهم وعلوا في الكلام، فغضبت الأنصار من ذلك، وآلت بينها أن لا تبرّ ذوي الحاجة من المهاجرين، وأن تقطع معروفها عنهم، فأنزل الله سبحانه هذه الآية، فاتعظت الأنصار بها، وعادت إلى برّ القوم وتفقدّهم، وذكروا في ذلك حديثاً طويلاً وشرح جوابه أمراً بيّناً.

فإذا ثبت مذهبهم في ذلك سقط السؤال من أصله، ولم يكن لأبي بكر فيه ذكر، واستغني بذلك عن تكلف ما قدّمناه، إلّا أنا قد تطوعنا على القوم بتسليم ما ادّعوه، وأوضحنا لهم عن بطلان ما تعلّقوا به فيه، استظهاراً للحجّة وإصداراً عن البيان، والله الموفق للصواب.

فصل آخر

ثمّ يقال لهم: خبرونا عما ادّعيتموه لأبي بكر من الفضل في الدنيا، لو انضاف إلى التقوى، ونزل القرآن أن تصرّح الشهادة له به عوداً بعد سدى، هل كان موجباً لعصمته من الضلال في مستقبل الأحوال، ودالاً على صوابه في كلّ فعل وقول، وأنّه لا يجوز عليه الخطأ والنسيان، وارتكاب الخلاف لله تعالى والعصيان؟

فإن ادّعوا له بالعصمة من الآثام، وأحالوا من أجله عليه الضلال في الاستقبال، خرجوا عن الإجماع، وتفرّدوا بالمقال، بما لم يقبله

أحد من أهل الأديان، وكابروا دلائل العقول وبرهان السمع، ودفعوا الأخبار.

وقيل لهم: دلّوا على صحّة ما ادّعيتموه من ذلك. فلا يجدون شيئاً يعتمدونه على كلّ حال.

وإن قالوا: ليس يجب له بالفضل والسعة وسائر ما عددناه وانضاف إليه ونطق به القرآن العصمة من الضلال، بل جائز عليه الخطأ مع استحقاقه لجميعه ومقارفة الذنوب في الاستقبال.

قيل لهم: فهب أنا سلّمنا لكم^(١) الآن من تأويل الآية على ما اقترحتموه، ما أنكرتم في ضلال الرجل فيما بعد من إنكاره النصّ على أمير المؤمنين عليه السلام، ودفعه عمّا أوجب الله تعالى عليه الإقرار به من الفرض، وتغيير حاله من الفضل بالنقص، إذ كانت العصمة مرتفعة عنه، والخطأ جائز عليه، والضلال عن الحقّ موهوم منه ومظنون به؛ فلا يجدون حيلة، في دفع ذلك، ولا معتمداً في إنكاره، وهذا ممّا تقدّم معناه، إنّما ذكرته للتأكيد والبيان، وهو ممّا لا محيص لهم عنه، والحمد لله.

(١) في ب، ح: لهم.

مسألة أخرى

فإن قالوا: أفليس قد آنس الله تعالى نبيّه ﷺ بأبي بكر في خروجه^(١) إلى المدينة للهجرة، وسماه صاحباً له في محكم كتابه، وثانياً لنبيّه ﷺ في سفره، ومستقراً معه في الغار لنجاته، فقال تعالى: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(٢) وهذه فضيلة جليلة يشهد بها القرآن، فهل تجدون من الحجّة مخرجاً؟

جواب:

قيل لهم: أما خروج أبي بكر مع النبي ﷺ فغير مدفوع، وكونه في الغار معه غير مجحود، واستحقاق اسم الصحبة معروف، إلا أنه ليس في واحدة منها ولا في جميعها ما يظنون له من الفضل، فلا تثبت

(١) في ب زيادة: من مكة..

(٢) سورة التوبة ٩: ٤٠.

له منقبة في حجة سمع ولا عقل، بل قد شهدت الآية التي تلوتوها في ذلك بزلل الرجل، ودلت على نقصه وأنبات عن سوء أفعاله بما نحن موضحون عن وجهه، إن شاء الله تعالى.

وأما ما ادّعيتموه من أنس الله تعالى نبيه ﷺ، فهو توهم منكم وظنّ يكشف عن بطلانه الاعتبار، وذلك أن رسول الله ﷺ مؤيد بالملائكة المقربين الكرام، والوحي ينزل عليه من الله تعالى حالاً بحال، والسكينة معه في كل مكان، وجبرئيل عليه السلام آتية بالقرآن وعصمته والتوفيق من الله تعالى والثقة بما وعده من النصر والظفر يرفع عنه الاستيحاش، فلا حاجة إلى أنيس سوى من ذكرنا، لا سيما وبمنقوص عن منزلة الكمال، خائف وجل، يحتاج إلى التسكين والرفق والمدارة.

وقد نطق بصفته هذه صريح القرآن، وأنباً بمحنة النبي ﷺ، وما عاجله من تدبيره له بالتسكين والتشجيع وتلافي ما فرط منه لشدة جزعه وخوفه وقلقه، كي لا يظهر منه ما يكون به عظيم الفساد، حيث يقول سبحانه فيما أخبر به عن نبيه ﷺ: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾^(١).

وبعد: فلو كان لرسول الله ﷺ مؤنس على ما ادّعاه الجاهل، لم يكن له بذلك فضل في الدين، لأنّ الأنس قد يكون لأهل التقوى والإيمان بأمثالهم من أهل الإيمان، وبأغيارهم من أهل الضلال والبهائم والشجر والجمادات، بل ربما أنس العاقل بمن يخالفه في دينه،

(١) سورة التوبة ٩: ٤٠.

واستوحش مَنْ يوافقهُ، وكان أنسه بعبدِه - وإن كان ذميّاً - أكثر من أنسه بعالم وفقهه - وإن كان مهذباً - ويأنس بوكيله أحياناً ولا يأنس برئيسه، كما يأنس بزوجه أكثر من أنسه بوالدته، ويأنس إلى الأجنبي فيما لا يأنس فيه إلى الأقرب منه، وتأتي عليه الأحوال يرى أنّ التأنس بغيره وفرسه أولى من التأنس بأخيه وابن عمّه، كما يختار المسافر استصحاب مَنْ يخبره بأيّام الناس، ويضرب له الأمثال، وينشده الأشعار، ويلهيه بالحديث عن الذكر وما يبهج^(١) الخواطر بالبال، ولا يختار استصحاب أعبد الناس ولا أعرفهم بالأحكام ولا أقرأهم للقرآن، وإذا كان الأمر على ما وصفناه لم يثبت لأبي بكر فضل بالأنس به، ولو سلّمناه ولم نعترض في بطلانه بما قدّمناه، وهذا بين لا إشكال فيه عند ذوي الألباب.

وأما كونه للنبيّ ﷺ ثانياً، فليس فيه أكثر من الإخبار بالعدد في الحال، وقد يكون المؤمن في سفره ثاني كافر، أو فاسق، أو جاهل، أو صبي، أو ناقص، كما يكون ثاني مؤمن وصالح وعالم وبالغ وكامل، وهذا ما ليس فيه اشتباه، فمن ظنّ به فضلاً فليس من العقلاء.

وأما الصحبة فقد تكون بين المؤمن والكافر كما تكون بينه وبين المؤمن، وقد يكون الصاحب فاسقاً كما يكون برّاً تقيّاً، ويكون أيضاً بهيمة وطفلاً، فلا معتبر باستحقاقها فيما يوجب المدح أو الذمّ، ويقتضي

(١) في أ: عن الفكر وما ينتج.

الفضل أو النقص.

قال الله تعالى فيما خبر به عن مؤمن وكافر: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا * لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾^(١) فوصف أحدهما بالإيمان، والآخر بالكفر والطغيان، وحكم لكل واحد منهما بصحبة الآخر على الحقيقة^(٢) وظاهر البيان، ولم يناف الصحبة اختلاف ما بينهما في الأديان.

وقال الله سبحانه مخاطباً الكفار الذين بهتوا نبيه ﷺ، وأدعوا عليه الجنون والنقصان: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ * وَلَقَدْ رَءَاهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾^(٣) فأضافه ﷺ إلى قومه بذكر الصحبة، ولم يُوجب ذلك لهم فضلاً، ولا بإقامتهم كفراً وذمّاً، فلا ينكر أن يضيف إليه ﷺ رجلاً بذكر الصحبة، وإن كان المضاف إليه كافراً ومنافقاً وفاسقاً، كما أضافه إلى الكافرين بذكر الصحبة^(٤)، وهو رسول الله ﷺ وسيد الأولين والآخرين، ولم يُوجب لهم فضلاً ولا وفاقاً^(٥) في الدين، ولا نفى عنهم بذلك نقصاً ولا ضللاً عن الدين.

وقد ثبت أن إضافته إليهم بذكر الصحبة أؤكد في معناها من

(١) سورة الكهف ١٨: ٣٧، ٣٨.

(٢) (على الحقيقة) ليس في ب، م.

(٣) سورة التكوين ٨١: ٢٢، ٢٣.

(٤) (وإن كان المضاف ... بذكر الصحبة) ليس في ب، ح، م.

(٥) في أ: رفاقاً.

إضافة أبي بكر بها، لأنّ المضاف إليه أقوى في السبب من المضاف، وهذا ظاهر البرهان.

فأمّا استحقاق الصبيّ اسم الصحة من الكامل العاقل، وإن لم يوجب ذلك له كمالاً، فهو أظهر من أن يحتاج فيه إلى الاشتهار بإفاضته على ألسن الناس العامّ والخاصّ، ولسقوطه بكلّ لسان... وقد تكون البهائم صاحباً، وذلك معروف في اللغة؛ قال عبيد بن الأبرص:

بل ربّ ماءٍ أردت آجن سبيله خائف جديب
قطعته غدوة مسيحاً وصاحبي بادن خبوب
يريد بصاحبه بغيره بلا اختلاف^(١).

وقال أميّة بن أبي الصلت:

إنّ الحمار مع الحمار مطيّة فإذا خلوت به فبئس صاحب^(٢)
وقال آخر:

زرت هنداً وذاك بعد اجتناب ومعني صاحب كتوم اللسان^(٣)
يعني به السيف، فسّمى سيفه صاحباً.

وإذا كان الأمر على ما وصفناه لم يثبت لأبي بكر بذكر الصحة فضيلة، ولا كانت له منقبة على ما بيناه وشرحناه.

وأمّا حلوله مع النبيّ ﷺ في الغار، فهو كالمتقدّم غير موجب له

(١) ديوان عبيد بن الأبرص: ٢٧، وفيه بل ربّ ماءٍ وردت آجن.

(٢ و ٣) كنز الفوائد للكراجكي ٢: ٥٠.

فضلاً، ولا رافع عنه نقصاً وذمّاً، وقد يحوي المكان البرّ والفاجر، والمؤمن والكافر، والكامل والناقص، والحيوان والجهاد، والبهيمة والإنسان، وقد ضمّ مسجد النبي ﷺ الذي هو أشرف من الغار المؤمنين وأهل النفاق، وحملت السفينة البهائم وأهل الإيمان من الناس، ولا معتبر حينئذٍ بالمكان، ومن اعتقد به فضلاً لم يرجع في اعتقاده ذلك إلى حجة عقلية ولا عبارة ولا سمع ولا قياس، ولم يحصل بذلك إلا على ارتكاب الجهالات.

فإن تعلّقوا بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ فقد تكون ﴿مَعَنَا﴾ للواحد كما تكون للجماعة، وتكون للموعظة والتخويف كما تكون للتسكين والتبشير، وإذا احتملت^(١) هذه الأقسام لم تقتضِ فضلاً، إلا أن ينضمّ إليها دليل من غيرها وبرهان، وليس مع التعلّق بها أكثر من ظاهر الإسلام.

فصل

فأمّا الحجج منها على ما يوجب نقص أبي بكر وذمّه، فهو قوله تعالى فيما أخبر به من نهي نبيّه ﷺ لأبي بكر عن الحزن في ذلك المكان، فلا يخلو أن يكون ذلك منه على وجه الطاعة لله سبحانه [وعليه] لما نهاه النبي ﷺ عنه، ولا لفظ له في تركه، لأنّه ﷺ لا ينهى عن طاعات ربّه، ولا يؤخر عن قربّه.

(١) في ب، ح، م: اختلفت.

ومن وصفه بذلك فقد قدح في نبوته، وأخرجه عن الإيمان بالله تعالى، وأدخله في جملة أعدائه وأهل مخالفته، وذلك ضلال عظيم.

وإذا خرج أبو بكر بحزنه الذي كان منه في الغار على الاتفاق من طاعة الله تعالى، فقد دخل به في معصية الله، إذ ليس بين الطاعة والمعصية في أفعال العاقل الذاكر واسطة على تحقيق النظر، ومن جعل بينهما قسماً ثالثاً - وهو المباح - لزمه فيه ما لزم في الطاعة، إذ كان رسول الله ﷺ لا يحظر ما أباحه الله تعالى، ولا يزجر عما شرعه الله.

وإذا صحَّ أن أبا بكر كان عاصياً لله سبحانه بحزنه المجمع على وقوعه منه في الغار، دلَّ على استحقاقه الذمَّ دون المدح، وكانت الآية كاشفة عن نقصه بما بيَّناه.

ومنها: أن الله سبحانه أخبر في هذه الآية أنه خصَّ نبيه ﷺ بالسكينة دون أبي بكر، وهذا دليل على أن حاله غير مرضية لله تعالى، إذ لو كان من أولياء الله وأهل محبته لعمته السكينة مع النبي ﷺ في ذلك المقام، كما عمت من كان معه ﷺ ببدر وحنين، ونزل القرآن، فقال تعالى في هذه السورة: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذْبِرِينَ * ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُوداً لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾^(١).

وقال في سورة الفتح: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾^(١).

وقال فيها أيضاً: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢).

فدل عموم السكينة كل من حضر مع النبي ﷺ من المؤمنين مقاماً سوى الغار، بما أنزل به القرآن، على صلاح حال القوم وإخلاصهم لله تعالى، واستحقاقهم الكرامة منه بالسكينة التي أكرم بها نبيه ﷺ، وأوضح بخصوص نبيه في الغار بالسكينة دون صاحبه في تلك الحال على ما ذكرناه عن خروجه من ولاية الله تعالى، وارتكابه لما أوجب في العدل والحكمة الكرامة بالسكينة من قبائح الأعمال، وهذا بين لم تحجب عنه العباد، وقد استقصيت الكلام في هذه المسألة في مواضع من كتبي، وخاصة كتاب (العيون والمحاسن)^(٣) فإنني فرغت فيها الكلام، واستوفيت ما فيه على التمام، فلذلك خففت القول ها هنا، وتحررت الاختصار، وفيما أثبتته كفاية، إن شاء الله تعالى.

(١) سورة الفتح ٤٨: ١٨.

(٢) سورة الفتح ٤٨: ٢٦.

(٣) راجع الفصول المختارة من العيون والمحاسن ١: ١٩ - ٢٤، بحار الأنوار ١٠: ٤١٨ -

٤٢٤، وانظر الاحتجاج ٢: ٤٩٩ والشافي ٤: ٢٥.

مسألة أخرى

فإن قالوا: إنَّ الأُمَّةَ مجمعة على أنَّ رسول الله ﷺ خصَّ أبا بكر وعمر يوم بدر بالكون معه في العريش، وصانها عن البذل في الحرب، وأشفق على حياتهما عن ضرب السيوف، وفزع إليهما في الرأي والتدبير، وهذا أمر أبين فضلاً وأجلَّ منقبةً، فقولوا في ذلك ما عندكم في معناه.

جواب:

قيل لهم: ما أراكم تعتمدون في الفضائل إلاَّ على الرذائل، ولا تصلون المناقب إلاَّ بذكر المثالب، وذلك دليل خذلانكم وخزيكم في الدين وضلالكم.

أمَّا كون أبي بكر وعمر مع رسول الله ﷺ في العريش ببدر فلسنا ننكره، لكنَّه لغير ما ظننتموه، والأمر فيه أوضح من أن يلتبس بها توهمتموه، وذلك أنَّ رسول الله ﷺ لما علم من جنبهما عن الحروب، وخوفهما من البراز للحتوف، وجزعهما من لقاء الأبطال، وضعف بصيرتهما، وعدم ثباتهما في القتال ما أوجب في الحكمة والدين والتدبير،

حبسهما في ذلك المكان، ومنعهما من التعرض إلى القتال، والاحتياط عليهما، لأن لا يوقعا في تدبيره الفساد.

ولو علم من هذه منهن قوّة في الجهاد، وبصيرة في حرب أهل العناد، ونية في الإصلاح والسداد، لما حال بينهما وبين اكتساب الثواب، ولا منعهما من التعرض لنيل المنازل العالية بجهاد الأعداء، ولا اقتصر بهما على منازل القاعدين، ولا أدخلهما في حكم المفضولين، بما نطق به الذكر الحكيم حيث يقول سبحانه: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(١).

ويؤكد ذلك أن الله تعالى أخبر عباده في كتابه بأنه: ﴿أَشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ... فَاسْتَبْشِرُوا بَبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(٢).

فلا يخلو أن يكونا في جملة المؤمنين الذين نعتهم الله وأخبر عنهم بما ضمنه القرآن، أو أن يكونا من غيرهم بخلاف صفاتهم التي جاء بها

(١) سورة النساء ٤: ٩٥.

(٢) سورة التوبة ٩: ١١١.

التنزيل، فلو كانوا من جملة المؤمنين^(١) لما منعهم رسول الله ﷺ من الوفاء بشرط الله عليهم في القتال، ولا حال بينهم وبين التوصل بالجهاد إلى ما وعد الله عليه أهل الإيمان من عظيم الثواب، في محل النعيم والأجر الكبير، الذي من ظفر به كان من الفائزين، لأنه ﷺ إنما بُعث بالحث على أعمال الخيرات، والاجتهاد في القرب والطاعات، والترغيب في بذل النفوس في جهاد الأعداء، وإقامة المفترضات.

ولما وجدناه قد منع هذين الرجلين من الجهاد، وحبسهما عما ندب إليه خيار^(٢) العباد، دلّ على أنهما بخلاف صفات من اشترى الله تعالى نفسه بالجنة من أهل الإيمان، وهذا واضح لذوي العقول والأذهان.

ويزيد ذلك بياناً انهزامهما مع المنهزمين في يوم أحد، وفرارهما من مرحب يوم خيبر، وكونهما من جملة المولّين للأدبار في يوم الخندق، وأنهما لم يثبتا لقرن قطّ، ولا بارزا بطلاً، ولا أراقا في نصرة الإسلام دماً، ولا احتملا في الذبّ عن رسول الله ﷺ الماء، وكلّ ذلك يؤكّد ما ذكرناه في معناه، ويزيل عن ذوي الاعتبار الشبهات فيما ذكره أهل الضلالات. وأما قولهم: أن رسول الله ﷺ صانها عن البذل في الحرب، وأشفق عليهما من ضرب السيف، فهو أوهن كلام وأضعفه، وذلك أنه ﷺ عرّض في ذلك اليوم عمّه حمزة أسد الله وأسد رسوله للحرب، وبذل إليها أخاه وابن عمّه وصهره وأحبّ الخلق إليه أمير المؤمنين عليّ

(١) «الذين نعتهم الله... جملة المؤمنين» ليس في ب، ح، م.

(٢) في ب، ح، م: حبال.

ابن أبي طالب عليه السلام، وابن عمه عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب عليه السلام، وأحبّاءه من الأخيار، وخلصاءه من أهل الإيمان^(١).

فكان عليه السلام يقدم كل من عظمت منزلته عنده للجهاد، معرضاً له بذلك إلى أجل منازل الثواب، ويرى أن تأخره عن ذلك حطّ له عن شيء من المقام، إلا أن يكون بصفة من ذكرناه من المرتابين في الإيمان والساكنين في نعيم الجنان.

ولم يك عليه السلام من أبناء الدنيا والداعين إليها، وإلى التمسك بأعمال أهلها والترغيب عن حطامها، فيتصوّر بها ذكره الجاهلون من الإشفاق على أحبّته من الشهادة، والمنع لهم ما يعقب لهم من الراحة ويحصل به الفضيلة، ولو كان بهذه الصفة لخرج عن النبوة ولحق بأهل الكبر والجبريّة، وحاشاه من ذلك.

فصل

على أنه يقال لهم: لو كان الأمر على ما ظننتموه في منع الرجلين من الجهاد كان سببه المحبة والإشفاق، لأشفق عليهما من ذلك في خير، ولم يعرضهما له حتّى افتضحا بالهزيمة بين المسلمين، وأبان عليه ذلك لآئته أجمعين عن حالهما في الظاهر، وما كانا عليه في السرّ والباطن، وسأهما فرارين، وأخرجهما عن محبة الله تعالى حيث يقول عند

(١) في ح، م: الأديان.

فراهما: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، كرّاراً غير فرار، لا يرجع حتى يفتح الله على يديه»^(١).
وقد بينّا ما يقتضيه فيها من فحوى هذا الكلام فيما تقدّم، ولا حاجة لنا إلى تكراره.

فصل

وأما قولهم: أن رسول الله ﷺ إنما حبسهما عن القتال لحاجة منه إلى رأيهما في التدبير. فإنه نظير ما سلف من جهلهم، بل أفحش منه، وذلك لأنّ النبيّ ﷺ كان معصوماً وكانا بالاتّفاق غير معصومين، وكان ﷺ مؤيداً بالملائكة ولم يكونا مؤيدين.
وقد ثبت أنّ العاقل لا يستمدّ الرأي إلاّ ممّن يعتقد فضله عليه ومتى استمدّ ممّن يساويه أو يقاربه في معناه فليجواز عدوله عن صوابه بالغلط عن طريقه، وما يلحقه من الآفات في النظر، وبحول بينه وبين الحقّ فيه من الشبهات.

وإذا فسد القول بفضل أبي بكر وعمر على رسول الله ﷺ في الرأي، بل في كلّ شيء من الأشياء، وبطل مساواتهما له ومقاربتهما إياه مع ما يبطل من جواز الغلط عليه، ولحوق الآفات به لعصمته^(٢) ﷺ، استحال مقال من زعم أنّه كان محتاجاً إليهما في الرأي.

(١) تقدّم مع تخريجاته في ص: ٣٤.

(٢) في أزيادة: ورافته.

فصل

على أنه لو كان ممن يجوز عليه الخطأ في الدين والغلط في التدبير، لكان ما يقع منه مستدركاً بجبرئيل وميكائيل وأمثالهما من الملائكة عليهم السلام، ولم يكله الله تعالى في شيء منه إلى رعيته، ولا أحوجه فيه إلى أحد من أمته، لما تقتضيه الحكمة في تولي حراسته وتهديته، وغناه بذلك عمن أحوجه الله سبحانه إليه من جميع بريته.

ولو جاز أن يُلجئَهُ الله تعالى إلى أحد من أمته في الرأي، لجاز أن يضطرَّ إليه في جميع معرفة الأحكام، ولجعل له تابِعاً لهم فيما يدركونه بالاجتهاد والقياس، وهذا ما لا يذهب إليه مسلم، فثبت ما بيناه من الغرض في حبس الرجلين عن القتال، فإنه كما شرحناه، وبيناه وجهه وأوضحناه، دون ما ظنه الجاهلون، والحمد لله.

فصل

ثم يقال لهم: خبرونا عن حبس رسول الله ﷺ أبا بكر وعمر عن القتال في يوم بدر لحاجة إلى مشورتها عليه، وتدبيرهما الأمر معه، أقلتم ذلك ظناً أوحدياً، أم قلتموه واعتمدتم فيه على اليقين؟ فإن زعموا أنهم قالوا ذلك بالظن والحدس والترجيم فكفاهم بذلك خزيًا في مقامهم وشناعةً وقبحاً، وإن ادَّعوا العلم به والحجة فيه طولبوا بوجه البرهان عليه، وهل ذلك من وجه العقل أدركوه أم وجوه السمع والتوقيف، فلا يجدون شيئاً يتعلقون به من الوجهين جميعاً.

ثم يقال لهم: أما العريش فكان من رأي الأنصار بلا اختلاف، ولم يكن لأبي بكر وعمر وغيرهما من المهاجرين مقال، وأما المشورة فلم تكن فيه، وإنما أشار في الأسرى بعد القتال، واختلفا عند المشورة في الرأي.

وعدل رسول الله ﷺ إذ ذاك عن رأي عمر بن الخطاب، لمعرفته أنه صدر عن تراث بينه وبين القوم، وقصد الشناعة^(١) على النبي ﷺ، وشفاء غيظ بني عبد مناف، ولم يرد بما قال وجه الله تعالى، وصار إلى رأي أبي بكر لما أراد الله تعالى من المحنة لذلك.

فنزل القرآن بتخطئة صاحبكم، وجاء الخبر عن علام الغيوب بخيانتة في الدين، وركونه إلى الدنيا، وإرادته لحطامها، وضعف بصيرته في الجهاد، وأظهر منه ما كان يخفيه، وكشف عن ضميره، وفضحه الوحي بما ورد فيه، حيث يقول الله سبحانه: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٢).

وهذا يدل على أن النبي ﷺ حينما استشارهما لم يكن لفقر منه في الرأي والتدبير إليهما، وإنما كان لاستبراء أحوالهما والإظهار لباطنهما في النصيحة له أو ضدها، كما أخبره الله سبحانه بتعريفه ذلك

(١) (الشناعة) ليس في ب.

(٢) سورة الأنفال ٨: ٦٧، ٦٨.

عند نطقها في الأمور وكلامها وغيرهما من أضرابها، فقال تعالى: ﴿وَلَوْ
نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾^(١).
وإذا كان الأمر على ما وصفناه بطل ما ادّعوه في العريش،
وكانت المشورة بعده من أوضح البرهان على نقص الرجلين دون
فضلها على ما قدّمناه^(٢).

(١) سورة محمد ٤٧: ٣٠.

(٢) للتوسع راجع الفصول المختارة ١: ١٤ و ١٥، الشافي ٤: ٢٨، البحار ١٠: ٤١٧، الفدير

مسألة أخرى

فإن قالوا: أفليس قدّم رسول الله ﷺ أبا بكر في حياته على جميع أهل بيته وأصحابه، حيث أمره أن يصلي بالناس في مرضه مع قوله عليه السلام: «الصلاة عِمَاد الدين»^(١)، وقوله عليه السلام: «إمامكم خياركم»^(٢) وهذا أوضح دليل على إمامته بعد النبي ﷺ، وفضله على جميع أمته؟!!

جواب:

قيل لهم: أما الظاهر المعروف فهو تأخير رسول الله ﷺ أبا بكر عن الصلاة وصرفه عن ذلك المقام، وخروجه مستعجلاً وهو من ضعف الجسم بالمرض على ما لا يتحرك معه العاقل إلاّ بالاضطرار، ولتدارك ما يخاف بفوته عظيم الضرر والفساد، حتّى كان عزله عما كان تولاه من تلك الصلاة.

(١) كنز العمال ٧: ٢٨٤/١٨٨٨٩ و ١٨٨٩١.

(٢) كنز العمال ٧: ٥٩٦/٣٠٤٣٣، عوالي اللئالي ١: ٢٧/٣٧، وفيها: ليؤمكم خياركم.

فأما تقدّمه على الناس فكان بقول عائشة دون النبي ﷺ، وبذلك جاءت الأخبار وتواترت الأحاديث والآثار، ومن ادّعى غير ذلك فعليه حجة البرهان والبيان.

فصل

على أننا لو صحّحنا حديث عائشة عن النبي ﷺ، وسلّمنا لهم صدقها فيه^(١) تسليم جدل، وإن كانت الأدلة تبطله وتقضي بفساده من كلّ وجه، لما أوجب ما ادّعوه من فضله على الجماعة، لأنّهم مطبقون على أنّ النبي ﷺ صلى خلف عبدالرحمن بن عوف الزهري^(٢)، ولم يوجب ذلك له فضلاً عليه ولا على غيره من المسلمين.

ولا يختلفون أنّه ﷺ أمر عمرو بن العاص على أبي بكر وعمر وجماعة من المهاجرين والأنصار، وكان يؤمّهم طول زمان إمارته في الصلاة عليهم، ولم يدلّ ذلك على فضله عليهم في الظاهر، ولا عند الله تعالى على حال من الأحوال.

وهم متفقون على أنّ النبي ﷺ قال لأمته: «صلّوا خلف كلّ برّ وفاجر»^(٣) وأباح لهم الصلاة خلف الفجّار، وجوّز بذلك إمامة إمام لهم

(١) (صدقها فيه) ليس في ب.

(٢) صحيح مسلم ١: ٢٣٠/٨١، سنن ابن ماجه ١: ٣٩٢/١٢٣٦، سنن النسائي ١: ٧٧، سنن أبي داود ١: ٣٨/١٥٢.

(٣) كنز العمال ٦: ١٤٨١٥/٥٤ عن سنن البيهقي، عوالي اللثالي ١: ٢٨/٣٧.

في الصلاة منقوص مفضول، بل فاسق فاجر مردول، بما تضمنه لفظ الخبر ومعناه، وإذا كان الأمر على ما ذكرناه بطل ما اعتمدوه من فضل أبي بكر في الصلاة.

فصل

ثم يقال لهم: قد اختلف المسلمون في تقديم النبي ﷺ أبا بكر للصلاة

فقال المسمون السنة: إن عائشة أمرت بتقديمه عن النبي ﷺ.

وقالت الشيعة: إنها أمرته بذلك عن نفسها دون النبي ﷺ، بلا اختلاف بينهم أن النبي ﷺ خرج إلى المسجد وأبو بكر في الصلاة، فصلّى تلك الصلاة، فلا يخلو أن يكون صلاًها إماماً لأبي بكر والجماعة، أو مأموماً لأبي بكر مع الجماعة، أو مشاركاً لأبي بكر في إمامتهم، وليس قسم رابع يدعى فنذكره على التقسيم.

فإن كان ﷺ صلاًها إماماً لأبي بكر والجماعة فقد صرفه بذلك عما أوجب فضله عندكم من إمامة القوم، وحطّه عن الرتبة التي ظننتم حصوله فيها بالصلاة، وبطل ما اعتمدتموه^(١) من ذلك، ووجب له خلافه من النقص والخروج عن الفضل على التأييد، إذ كان آخر أفعال رسول الله ﷺ جار حكمها على التأييد^(٢) وإقامة الشريعة وعدم

(١) في ح: ما ادعيتموه.

(٢) في ح، م: الندب.

نسخها إلى أن تقوم الساعة، وهذا بين لا ريب فيه.
 وإن كان عنده مأموماً لأبي بكر فقد صُرفَ إذن عن النبوة،
 وقَدَّمَ عليه مَنْ أمره الله تعالى بالتأخر عنه، وفَرَضَ عليه غض الطرف
 عنده، ونسخ بذلك نبوته وما يجب له بها من إمامة الجماعة، والتقدم
 عليهم في الدين، وهذا ما لا يطلقه مسلم.

وإن كان النبي عنده إماماً للجماعة مع أبي بكر على الاشتراك
 في إمامتهم، وكان ذلك آخر أعماله في الصلاة، فيجب أن يكون سنة،
 وأقل ما فيه جوازه وارتفاع البدعة منه، والإجماع منعقد على ضد ذلك،
 وفساد إمامة نفسيين في الصلاة معاً لجماعة من الناس، وإذا كان الأمر
 على ما وصفناه فقد سقط ما تعلق به القوم من صلاة أبي بكر، وما ادَّعوه
 له بها من الفضل على تسليم الخبر دون المنازعة فيه، فكيف وقد بينا
 سقوطه بها قَدَمناه.

فصل

على أَنَّ الخبر بصلاة أبي بكر وإن كان أصله من حديث عائشة
 ابنته خاصة على ما ذكروه، فإنه قد جاء عنها في التناقض والاختلاف
 وذلك شاهد بفساده على البيان:

فروى أبو وائل، عن مسروق، عن عائشة، قالت: صلى رسول
 الله عنده في مرضه الذي مات فيه خلف أبي بكر قاعداً^(١).

(١) تاريخ الطبري ٤: ١٨١٢، السيرة الحلبية ٣: ٤٦٤.

وروى إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة في حديث في الصلاة أن النبي ﷺ صلى عن يسار أبي بكر قاعداً، وكان أبو بكر يصلي بالناس قائماً^(١).

وفي حديث وكيع، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة أيضاً، قالت: صلى رسول الله ﷺ في مرضه عن يمين أبي بكر جالساً، وصلى أبو بكر قائماً بالناس^(٢).

وفي حديث عروة بن الزبير، عن عائشة، قالت: صلى رسول الله ﷺ بحذاء أبي بكر جالساً، وكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله ﷺ، والناس يصلون بصلاة أبي بكر^(٣).

فتارة تقول: كان رسول الله ﷺ إماماً بأبي بكر، وتارة تقول: كان أبو بكر إماماً، وتارة تقول: صلى عن يمين أبي بكر، وتارة تقول: صلى عن يساره، وتارة تقول: صلى بحذائه، وهذه أمور متناقضة تدل بظاهر ما فيها من الاضطراب والاختلاف على بطلان الحديث، وتشهد بأنه موضوع.

فصل آخر

على أن الخبر الثابت عن النبي ﷺ من قوله: «إنما جعل

(١) السيرة الحلبية ٣: ٤٦٤.

(٢) السيرة الحلبية ٣: ٤٦٧، سيرة ابن هشام ٤: ٣٠٢.

(٣) السيرة الحلبية ٣: ٤٦٤ و ٤٦٥.

الإمام إماماً ليؤتم به، فإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعين»^(١) يبطل أيضاً حديث صلاة أبي بكر، ويدل على اختلاقه، لأنه يتضمن مناقضة ما أمر به، مع ترك المتمكن منه على فاعله، ومتى ثبت أوجب تضليل أبي بكر وتبديعه على الإقدام على خلاف النبي ﷺ.

واستدلوا بمثل ذلك في رسول الله ﷺ إذ كان هو المؤتم بأبي بكر، وفي كلا الأمرين بيان فساد الحديث مع ما في الوجه الأول من دليل فساد.

فصل آخر

مع أن الرواية قد جاءت من غير طريق عن عائشة أنها قالت: جاء بلال فأذن بالصلاة ورسول الله ﷺ مغمى عليه، فانتظرنا إفاقة وكاد الوقت يفوت، فأرسلنا إلى أبي بكر يصلي بالناس^(٢). وهذا صريح منها بأن صلاته كانت عن أمرها ورأيها، دون أمر رسول الله ﷺ وإذنه ورأيه ورسمه.

والذي يؤيد ذلك ويكشف عن صحته، الإجماع على أن رسول الله ﷺ خرج مبادراً معجلاً بين يدي رجلين من أهل بيته

(١) مسند أحمد بن حنبل ٢: ٢١٤، ٤٢٠، صحيح البخاري ١: ١٧١/٤٤، صحيح مسلم ١:

٧٧/٣٠٨، صحيح الترمذي ٢: ١٩٤/٣٦١، سنن ابن ماجه ١: ٢٧٦/٨٤٦، سنن

النسائي ٢: ٨٣.

(٢) كنز العمال ٥: ٤١١٦/٦٣٤ عن اللالكائي في السنة.

حتى تُلَافى الأمر بصلاته وعزل الرجل عن مقامه.
ثم الإجماع أيضاً على قول النبي ﷺ حين أفاق لعائشة وحفصة: «إِنَّكَ كَصَوِيحِبَاتِ يَوْسُفَ بْنِ الْعِزِّ»^(١) ذمّاً لهما على ما أفتنتا به أُمَّته، وإخباراً عن إرادة كل واحدة منها المنزلة بصلاة أبيها بالناس، ولو كان هو ﷺ تقدّم بالأمر لأبي بكر بالصلاة لما حال بينه وبين تمامها، ولا رجع باللوم على غيره فيها، وهذا ما لا خفاء به على ذوي الأبصار.
وفي هذه المسألة كلام كثير، قد سبق أصحابنا رحمهم الله إلى استقصائه، وصنّف أبو عيسى محمد بن هارون الوراق^(٢) كتاباً مفرداً في معناه سمّاه كتاب (السقيفة) يكون نحو مائتي ورقة، لم يترك لغيره زيادة عليه فيما يوضح عن فساد قول الناصبة وشبههم التي اعتمدوها من الخبر بالصلاة، وأشار إلى كذبهم فيه، فلذلك عدلت عن الإطالة في ذكر البراهين على ما قدّمت، واقتصرت على الاختصار، وإن كان فيما أثبتته كفاية لذوي الأبصار، والحمد لله.

(١) كنز العمال ٥: ٤١١٦/٦٣٤ عن اللالكاني في السنة.

(٢) ترجم له النجاشي في رجاله: ١٠١٦/٣٧٢ وعدّ من تصانيفه كتاب السقيفة، وأطراه المحقق الداماد في الراشحة الثامنة من الرواشح السهاوية وقال: هو من أجلّة المتكلمين من أصحابنا وأفاضلهم.

مسألة أخرى

فإن قالوا: إنَّ لأبي بكر من الإنفاق على رسول الله ﷺ عليه وآله
والمواساة به ما لم يكن لعليّ بن أبي طالب عليه السلام، ولا لغيره من
الصحابة، حتّى جاء الخبر عنه ﷺ عليه وآله، أنّه قال: «ما نفعنا مال كمال
أبي بكر»^(١).

وقال عليه السلام في موطن آخر: «ما أحد من الناس أعظم نفعا علينا
حقاً في صحبته وماله من أبي بكر بن أبي قحافة»^(٢).

جواب:

قيل لهم: قد تقدّم لنا من القول فيما يدعى من إنفاق أبي بكر ما
يدلّ المتأمل له على بطلان مقال أهل الخلاف، وإن كنّا لم نبسط الكلام
في معناه بعد، فإنّ أصل الحديث في ذلك عائشة، وهي التي ذكرته عن

(١) مسند أحمد ٢: ٢٥٣ و ٣٦٦. وأخرجه في كنز العمال ١١: ٣٢٥٧٦/٥٤٩ و
٣٢٦٠٨/٥٥٥، ١٢: ٣٥٦٤٨/٥٠٥ عن مسند أحمد، وابن ماجه، وحلية الأولياء، وابن
عساكر.

(٢) كنز العمال ١١: ٣٢٦٠٤/٥٥٤ عن الطبراني في المعجم الكبير.

رسول الله ﷺ وأضافته بغير حجة، وقد عرفت ما كان من خطأها في عهد رسول الله ﷺ وارتكابها معصية الله تعالى في خلافه حتى نزل فيها وفي صاحبها حفصة بنت عمر بن الخطاب: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾^(١).

ثم الذي كان منها في أمر عثمان بن عفان حتى صارت أوكد الأسباب في خلعه، وقتله، فلما كان من أمره ما كان، وباع الناس لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، حسدته على ذلك، وكرهت أمره، ورجعت عن ذم عثمان بن عفان إلى مدحه، وقرفت أمير المؤمنين عليه السلام بدمه، وخرجت من بيتها إلى البصرة إقداماً على خلاف الله تعالى فيما أمرها به في كتابه، فألبت عليه ودعت إلى حربيه، واجتهدت في سفك دمه واستئصال ذريته وشيعته، وأثارت من الفتنة ما بقي في الأمة ضررها في الدين إلى هذه الغاية.

ومن كانت هذه حالها لم يوثق بها في الحديث عن رسول الله ﷺ ولا أمنت على الإدغال^(٢) في دين الله تعالى، لا سيما فيما تجرب به نفعاً إليها وشهادة بفضل متى صح لكان لها فيه الحظ الأوفر، وهذا ما لا يخفى على ذوي حجا.

(١) سورة التحريم ٦٦: ٤.

(٢) أدغل في الأمر: أدخل فيه ما يخالفه ويفسده. «الصحاح - دغل - ٤: ١٦٩٧».

فصل

على أنه لو كان لأبي بكر إنفاق على ما تدعيه الجهال، لوجب أن يكون له وجه معروف، وكان يكون ذلك لوجه ظاهر مشهور، كما اشتهرت صدقة أمير المؤمنين عليه السلام بخاتمه، وهو في الركوع حتى علم به الخاص، والعام، وشاعت نفقته بالليل والنهار والسر والإعلان، ونزل بها محكم القرآن، ولم تخف صدقته التي قدمها بين يدي نجواه، حتى أجمعت عليها أمة الإسلام، وجاء بها صريح القول في البيان، واستفاض إطعام المسكين^(١) واليتيم والأسير، وورد الخبر به مفصلاً في ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾^(٢).

فكان أقل ما يجب في ذلك أن يكون كشهرة نفقة عثمان بن عفان في جيش العسرة، حتى لم يختلف في ذلك من أهل العلم اثنان^(٣)، ولما خالف الخبر في إنفاق أبي بكر ما ذكرناه، وكان مقصوداً على ابنته خاصة، وبكفي في وصفها ما شرحناه، مضافاً إلى من في طريقه من أمثال الشعبي وأشباهه المعروفين بالعصبية لأبي بكر وعمر وعثمان، والتقرب إلى بني أمية بالكذب والتخرص والبهتان، دل على فساد بلا ارتياب.

(١) (حتى أجمعت... المسكين) ليس في ح، وفي ب: وصدقته حين اجمع المسكين.

(٢) سورة الإنسان ٧٦: ١.

(٣) (فكان أقل... اثنان) ليس في ب، ح، م.

فصل

مع أن الله تعالى قد أخبر في ذلك بأنه المتولي غني نبيه ﷺ عن سائر الناس، ورفع الحاجة عنه في الدين والدنيا إلى أحد من العباد، فقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ * وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ * وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ﴾^(١).

فلو جاز أن يحتاج مع ذلك إلى نوال أحد من الناس لجاز أن يحتاج في هداه إلى غير الله تعالى، ولما ثبت أنه غني في الهدى بالله وحده، ثبت أنه غني في الدنيا بالله تعالى دون الخلق كما بيناه.

فصل

على أنه لو كان فيما عدده الله تعالى من أشياء يتعدى الفضل إلى أحد من الناس، فالواجب أن تكون مختصة بآبائه عليه السلام، وبعمه أبي طالب عليه السلام، وولده عليه السلام، وبزوجته خديجة بنت خويلد عليه السلام، ولم يكن لأبي بكر في ذلك حظ ولا نصيب على كل حال.

وذلك أن الله تعالى آوى يثمه بجده عبدالمطلب، ثم بأبي طالب من بعده، فرباه وكفله صغيراً، ونصره وواساه ووقاه من أعدائه بنفسه وولده كبيراً، وأغناه بما رزقه الله من أموال آبائه عليه السلام وتركاتهم وهم ملوك العرب، وأهل الثروة منهم واليسار بلا اختلاف، ثم ما أفاده من

(١) سورة الضحى ٩٣: ٦ - ٨.

بعده في خروجه إلى الشام من الأموال، وما كان انتقل إليه من زوجته خديجة بنت خويلد.

وقد علم جميع أهل العلم ما كانت عليه من سعة الأحوال، وكان لها من جليل الأموال، وليس لأبي بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبدالرحمن وأبي عبيدة بن الجراح وغيرهم من سائر الناس سوى مَنْ سَمَّيناه سبب لشيء من ذلك، يتعدى به فضلهم إليه^(١) على ما بيناه، بل كانوا فقراء فأغناهم الله بنبيه ﷺ، وكانوا ضلّالاً فدعاهم إلى الهدى، ودلّهم على الرشاد، وكانوا أذلة فتوصلوا بإظهار اتباع نبوته إلى الملك والسلطان.

وهب أن في هؤلاء المذكورين مَنْ كان له قبل الإسلام من المال ما ينسب به إلى اليسار، وفيهم من له شرف بقبيلة يبين به مَنْ عداه، هل لأحد من سامعي الأخبار وأهل العلم بالآثار ريب في فقر أبي بكر وسوء حاله في الجاهلية والإسلام، ورذالة قبيلته من قريش كلّها، وظهور المسكنة في جمهورهم على الاتفاق؟

ولو كان له من السعة ما يتمكن به من صلة رسول الله ﷺ، والإنفاق عليه ونفعه بالمال، كما ادّعاه الجاهلون، لأغنى أباه ببعضه عن النداء على مائدة عبدالله بن جدعان^(٢) بأجرة على ذلك^(٣) بما يقيم به

(١) في أ: فضل منه إليهم، وفي ب: فضله إليهم.

(٢) في أ: لينتال.

(٣) (باجرة على ذلك) ليس في م.

رمقه، ويستر به عورته بين الناس، ولا يرتفع هو عن الخياطة وبيع الخُلُقَان^(١) بباب بيت الله الحرام إلى مخالطة وجوه التجار، ولكان غنياً به في الجاهلية عن تعليم الصبيان ومقاساة^(٢) الأطفال في ضرورته إلى ذلك لعدم ما يغنيه عنه ما وصفناه. وهذا دليل على ضلال الناصبة فيما ادّعوه له من الإنفاق للمال، وبرهان يوضح عن كذبهم فيما أضافوه إلى النبي ﷺ من مدحه على الإنفاق.

فصل آخر

مع أنه لو ثبت لأبي بكر نفقة مال على ما ظنه الجهال لكان خلوة القرآن من مديح له على الإجماع وتواتر الأخبار، مع نزوله بالمدح على اليسير من ذوي الإنفاق، دليلاً على أنه لم يكن لوجه الله تعالى، وأنه يعتمد بالسمعة والرياء، وكان فيه ضرب من النفاق.

وإذا ثبت أن الله تعالى عدل كريم لا ينوء بذكر اليسير من طاعاته، ويخفي الكثير، ولا يمدح الصغير، وهمل الكبير، ففي خلوة القرآن من ذكر إنفاق أبي بكر أو مدحه له بذكر الإنفاق على الشرط الذي وصفناه أوضح برهان على ما قدمناه.

ثم يقال لهم: قد علمت الكافة أن نفقات الصحابة على رسول الله ﷺ، إنما كانت في السلاح والكراع ومعونة الجهاد وصلات

(١) الخُلُقَان: جمع خلق، الثوب البالي. «الصحاح - خلق - ٤: ١٤٧٢».

(٢) المقاساة: المكابدة والمعالجة. «تاج العروس - قسا - ١٠: ٢٩٣».

فقراء المسلمين، وتزويد المرملين^(١)، ومعونة المساكين، ومواساة المهاجرين، وأن النبي ﷺ لم يسترفد^(٢) أحداً منهم ولا استوصله، ولا جعل عليه قسماً من مؤنته، ولا التمس منهم شيئاً لأهله وعشيرته، وقد حرّم الله تعالى عليه وعلى أهل بيته أكل الصدقات، وأسقط عن كافّتهم الأجر له على تبليغهم عن الله تعالى الرسالات، ونصب الحجج لهم وإقامة البيّنات، في دعائهم إلى الأعمال الصالحات، واستنقاذهم بلطفه من المهلكات، وإخراجهم بنور الحقّ عن الظلمات.

وكان ﷺ من أزهد الناس في الدنيا وزينتها، ولم يزل مخرجاً لما في يديه من مواريث آبائه، وما أفاء الله تعالى من الغنائم والأنفال، وجعله له خالصاً دون الناس إلى فقراء أصحابه، وذوي الخلّة من أتباعه حتّى استدان من المال^(٣) ما قضاه أمير المؤمنين ﷺ بعد وفاته، وكان هو المنجز لعداته^(٤) فأبى وجهه مع ما وصفناه من حاله ﷺ لإِنفاق أبي بكر على ما أدّعه، لولا أن الناصبة لاتأنف من الجهل ولا تستحي من العناد؟!

(١) المرمّل: الذي نفد زاده. «الصحيح - رمل - ٤: ١٧١٣».

(٢) الاسترفاد: الاستعانة. «مجمع البحرين - رقد - ٣: ٥٤».

(٣) في ب: الشرع بدل (المال).

(٤) تهذيب الآثار ١: ٦٠، فردوس الأخبار ٣: ٦١/٤١٧٠، شواهد التنزيل ١: ٣٧٣/٥١٥

و٥١٦، وأخرجه في كنز العمال ٧: ٢٤٩/١٨٧٨٢ عن ابن أبي شيبه وقال: رجاله ثقات.

فصل

مع أنا لا نجدهم يحيلون على وجه فيما يذكرونه من إنفاق أبي بكر، إلا على ما ادّعوه من ابتياعه بلال بن حَمَامَة^(١) من مواليه، وكانوا عزموا بعد الإيذان ليردّوه عنه إلى الكفر والطغيان.

وهذا أيضاً من دعاوهم الباطلة المتعرّية من الحجج والبرهان، وهو راجع في أصله إلى عائشة، وقد تقدّم من القول فيما ترويه وتضيفه إلى النبيّ ﷺ، ما يغني عن الزيادة فيه والتكرار.

ولو ثبت على غاية أمانهم في الضلال لما كان مصححاً لروايتهم مدح أبي بكر عن النبيّ ﷺ، وإخباره بانتفاعه بنفقته عليه ومواساته بالمال، لأنّ بلالاً لم يكن ولد للنبيّ ﷺ، ولا أخاً ولا والدًا، ولا قريباً ولا نسيباً، فيكون خلاصه من العذاب بهال أبي بكر نافعاً للنبيّ ﷺ، ولا مختصاً به دون سائر أهل الإسلام.

ولو تعدّى ما خصّ بلالاً من الانتفاع بهال أبي بكر إلى النبيّ ﷺ، لموضع إيمانه برسالته، وإقراره بنبوته ولكونه في جملة أصحابه، لتعدّى ذلك إلى جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وجميع ملائكة الله تعالى وأنبيائه وعباده الصالحين، لأنّ الإيذان برسول الله ﷺ يتضمّن الإيذان بجميع النبيين والملائكة والمؤمنين والصّديقين والشهداء

(١) هو بلال بن رباح، وحَمَامَة أمّه، مؤذن رسول الله ﷺ، توفي بدمشق في الطاعون

سنة (١٨) وقيل غير ذلك، أنظر ترجمته في رجال الكشي: ٧٩/٣٨، رجال الطوسي:

٤/٨، معجم رجال الحديث ٣: ٣٦٤، سير أعلام النبلاء ١: ٣٤٧.

والصالحين، وقد انكشف عن جهالات الناصبة وتجبرتهم في بدعهم، وضعف بصائرهم، وسخافة عقولهم، ومن الله نسال التوفيق.

فصل

على أن الثابت من الحديث في مدح النبي ﷺ خديجة بنت خويلد رضي الله عنها دون أبي بكر، والظاهر المشهور من انتفاع النبي ﷺ بها، يوضح عن صحته واختصاصها به دون من ادعى له بالبهتان، وقد اشترك في نقل الحديث الفريقان من الشيعة والحشوية، وجاء مستفيضاً عن عائشة بنت أبي بكر على البيان.

فروى عبدالله بن المبارك، عن مجالد^(١)، عن الشعبي، عن مسروق، عن عائشة، قالت: كان النبي ﷺ إذا ذكر خديجة أحسن الثناء عليها، فقلت له يوماً: ما تذكر منها وقد أبدلك الله خيراً منها؟! فقال: «ما أبدلني الله خيراً منها، صدقتني إذ كذّبي الناس، وواستني بهاها إذ حرمني الناس، ورزقني الله الولد منها ولم يرزقني من غيرها»^(٢) وهذا يدل على بطلان حديثها في مدح أبي بكر بالمواساة، ويوجب تخصيصها بذلك دونه، ويوضح عن بطلان ما تدّعيه الناصبة أيضاً من

(١) في ب، ح، م: مجاهد، وهو تصحيف صوابه ما في المتن من نسخة أو المصادر، وانظر ترجمة مجالد بن سعيد في طبقات ابن سعد ٦: ٢٤٣، تهذيب التهذيب ١٠: ٣٩، سير أعلام النبلاء ٦: ٢٨٤.

(٢) مسند أحمد بن حنبل ٦: ١١٧ عن شيخه علي بن إسحاق، عن ابن المبارك: سير أعلام النبلاء ٢: ١١٧، كنز العمال ١٢: ١٣٢.

سبق أبي بكر جماعة الأئمة إلى الإسلام، إذ فيه شهادة من
الرسول ﷺ بتقدّم إيمان خديجة ؓ على سائر الناس.

مسألة أخرى

فإن قالوا: فما تصنعون في الخبر المروي عن النبي ﷺ أنه قال لأصحابه: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر»^(١)؟
أليس هذا نصّ منه على إمامتهما، وإيجاب على الأمة جميعاً فرض طاعتها، وفي ذلك أدلّ دليل على طهارتهما وصوابهما فيما صنعاه من التقدّم على أمير المؤمنين، وصحة خلافتها؟!!

جواب

قيل لهم: هذا حديث موضوع، والخلل في سنده مشهور، والتناقض في معناه ظاهر، وحاله في متضمّنه لائحة للمعتبر الناظر.
فأمّا خلل إسناده: فإنه مُعزى إلى عبد الملك بن عمير^(٢)، عن

(١) مسند أحمد بن حنبل ٥: ٣٨٢ و ٣٨٥ و ٣٩٩ و ٤٠٢، سنن ابن ماجه ١: ٩٧/٣٧، سنن الترمذي ٥: ٣٦٦٢/٦٠٩، مستدرک الحاكم ٣: ٧٥، مصابيح السنة ٤: ٤٧٤٢/١٦٢ و ٤٨٨٩/٢١٨.

(٢) قال الشيخ الطوسي في تلخيص الشافي ٣: ٣٣: كان فاسقاً جريئاً على الله، وهو الذي قتل عبدالله بن يقطر رسول الحسين بن عليّ إلى مسلم بن عقيل... وكان مروانياً. ←

رُعيّ بن حِراش، ثمّ من بعده تارة يعزى إلى حذيفة بن اليمان، وتارة إلى حفصة بنت عمر بن الخطاب.

فأمّا عبد الملك بن عمير فمن أبناء الشام، وأجلاف محاربي أمير المؤمنين عليه السلام، المشتهرين بالنصب والعداوة له ولعترته، ولم يزل يتقرّب إلى بني أميّة بتوليد الأخبار الكاذبة في أبي بكر وعمر، والطعن في أمير المؤمنين عليه السلام حتى قلّده القضاء، وكان يقبل فيه الرّشا، ويحكم بالجور والعدوان، وكان متجاهراً بالفجور والعبث بالنساء، فمن ذلك أنّ الوليد بن سريع خاصم أخته كلثم بنت سريع إليه في أموال وعقار، وكانت كلثم من أحسن نساء وقتها وأجملهنّ فأعجبته، فوجّه القضاء على أخيها تقرّباً إليها، وطمعاً فيها، فظهر ذلك واستفاض عنه، فقال فيه هذيل الأشجعي^(١):

أتاه وليد بالشهود يقودهم على ما ادعى من صامت المال والخوّل
يسوق إليه كلثماً وكلامها شفاء من الداء المخامر والخبل
فما برحت تومي إليه بطرفها وتومض^(٢) أحياناً إذا خصمها غفل

→ وقال أحمد بن حنبل: مضطرب الحديث جداً مع قلّة روايته، وذكر إسحاق الكوسج عن أحمد أنّه ضعفه جداً. أنظر ترجمته في الجرح والتعديل ٥: ٣٦٠، تهذيب التهذيب ٦: ٤١١، سير أعلام النبلاء ٥: ٤٣٨.

(١) هو هذيل بن عبدالله بن سالم بن هلال الأشجعي، شاعر كوفي معروف، وله هجاء في ثلاثة من قضاة الكوفة: عبد الملك بن عمير، الشعبي، ابن أبي ليل. أنظر جمهرة أنساب العرب: ٢٤٩، الأعلام للزركلي ٩: ٧٢.

(٢) أو مضت المرأة: سارقت النظر. «الصحاح - ومض - ٣: ١١١٣».

وكان لها دَلٌّ وعَيْنٌ كحيلةٌ فأدلت بحسن الدَلِّ منها وبالكَحَلِ
فأفتنت القبطيَّ حتى قضى لها بغير قضاء الله في المال والطَوَّلِ
فلو كان مَنْ في القصر يعلم علمه لما استعمل القبطيَّ فينا على عَمَلِ
له حين يقضي للنساء تَخَاوُسَ^(١) وكان وما منه التَخَاوُسُ والحَوَلُ
إذا ذات دَلٌّ كلمته بحاجة فهم بأن يقضي تَنَحُّنَ أو سَعَلَ
وبرق عينيه ولاك لسانه يرى كل شيء ما خلا سخطها خَبَلُ^(٢)
ثم الذي عزاه إليه هو رِيعِي بن حِرَاش عند أصحاب الحديث من
المعدودين في جملة الروافض المستهزئين على أبي بكر وعمر^(٣)، وإضافته
إليه - مع ما وصفناه - ظاهرة البطلان، مع أن المشهور عن حذيفة بن
اليمان في أصحاب العقبة يضاد روايته هذا الحديث عنه.
وأما روايته عن حفصة بنت عمر بن الخطاب فهي من البرهان
على فساد، ووجوب سقوطه في باب الحجاج، لأن حفصة متهمه فيما
ترويه من فضل أبيها وصاحبه، ومعروفة بعداوتها لأمر المؤمنين عليه السلام،
وتظاهرها ببغضه وسبه والإغراء به، والانحطاط في هوى أختها عائشة
بنت أبي بكر في حربه والتأليب عليه، ثم لاجترارها بما يتضمّنه أفضل
وجوه النفع إليهما به، وقد سلف^(٤) كتاب في هذا المعنى ما يستغنى به

(١) تَخَاوُسٌ: غَضٌ من بصره شيئاً، وهو في كل ذلك يحدّق النظر كأنه يقوم سهماً. «لسان العرب - خوص ٧: ٣١».

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٧: ٦٢.

(٣) انظر تاريخ بغداد ٨: ٤٣٣.

(٤) زاد في ب: منّا.

عن الإطالة في هذا المقام، والله وليّ التوفيق^(١).

فصل

على أنه لو ثبت هذا الحديث عن النبي ﷺ لأوجب عصمة أبي بكر وعمر من الآثام، وقضى لهما بالكمال، ونفى السهو والغلط عنها على كلّ حال، وذلك أن فرض الاقتداء بهما يوجب صواب الفاعل له عند الله تعالى، وأنّ علمه في ذلك واقع موقع الرضا، فلو لم يكونا معصومين من الخطأ ولا يؤمن منهما وقوعه، كان المقتدي بهما فيه ضالاً عن الصراط، وموقعاً من الفعل ما ليس بصواب عند الله تعالى، ولا موافق لرضاه، كما أن الله تعالى لما فرض طاعة نبيه ﷺ، وأمر بالاقتداء به، كما أمره بالاقتداء بمن تقدّم من أنبيائه ﷺ، حيث يقول: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ﴾^(٢) أوجب عصمته ﷺ كما أوجب عصمة من تقدّم من الأنبياء ﷺ، ولم يجز في حكمته فرض الاقتداء بمن ذكرناه مع ارتفاع العصمة منهم لما بيناه.

وفي الإجماع أن أبا بكر وعمر لم يكونا معصومين عن الخطأ، وإقرارهما على أنفسهما بذلك أظهر حجة على اختلاق الخبر وفساده كما ذكرناه.

(١) أنظر الشافي ٢: ٣٠٦ - ٣١١، تلخيص الشافي ٣: ٣٢، الصراط المستقيم ٣: ١٤٤ -

(٢) سورة الأنعام ٦: ٩٠.

فصل آخر

مع أن التباين بين أبي بكر وعمر في كثير من الأحكام يمنع من فرض الاقتداء بهما على كل حال، لاستحالة اتباعهما فيما اختلفا فيه، ووجوب خلاف أحدهما في وفاق صاحبه، وخلاف صاحبه في اتباعه. وقد ثبت أن الله تعالى لا يكلف عباده المحال، ولا يشرع ذلك منه مضافاً إليه، وإذا بطل وجوب الاقتداء بهما في العموم لما بيناه، لم يبق - إن سلم الحديث - إلا وجوبه في الخصوص، وذلك غير موجب للفضل فيها، ولا مانع من ضلالتها ونقصها، وهو حاصل في مثل ذلك من أهل الكتاب، ولوفاق المسلمين لهم في خاص من الأقوال مع كفرهم وضلالهم بالإجماع، فبان بما وصفناه سقوط الحديث وفساد معانيه على ما قدمناه.

فصل آخر

على أن أصحاب الحديث قد روه بلفظين مختلفين، على وجهين من الإعراب متباينين: أحدهما الخفض، وقد سلف قولنا بما بيناه، والآخر النصب، وله معنى غير ما ذهب إليه أهل الخلاف. وذلك أن رسول الله ﷺ لما دعا الأمة إلى التمسك بكتاب الله تعالى، وبعثته ﷺ، حيث يقول: «إني مخلف فيكم الثقلين، ما إن تمسكتما بهما لن تضلوا: كتاب الله، وعترتي أهل بيتي، فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليَّ الحوض»^(١)، وكان عالماً بما أوحى الله تعالى إليه، أن أول

(١) حديث الثقلين من الأحاديث الصحيحة المتواترة، تنتهي سلسلة أسانيده إلى جماعة من

ناقض لأمره في ذلك وعادل عنه هذان الرجلان، فأراد الله تأكيد الحجّة عليهما، بتخصيصهما بالأمر باتباع الكتاب والعترة بعد عمومهما به، ودخولهما في جملة المخاطبين من سائر الناس، فناداهما على التخصيص لما قدّمناه من التوكيد في الحجّة عليهما، فقال: «اقتدوا باللذين من بعدي، أبا بكر وعمر» وكانا هما المنادين بالاتباع دون أن يكون النداء إليهما على ما شرحناه.

وليس بمنكر أن يبتدىء بالأمر بلفظ الجمع للأثنين، أو بلفظ الاثنين للجمع اتّساعاً، كما يعبر عن الواحد وليس فيه من معاني الجمع قليل ولا كثير بلفظ الاثنين أو الجمع؛ قال الله عز وجل: ﴿هَٰذَا خِطْمَانِ أَخْتَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾^(١).

وقال ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخُسْفِ إِذْ تُسَوِّرُوا الْمِحْرَابَ - إِلَى قَوْلِهِ - خِطْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ﴾^(٢).

وإذا كان الأمر على ما وصفناه فقد سقط ما تعلق به الناصبة من الحديث، ولم يبق فيه شبهة، والحمد لله.

→
أجلة الصحابة، رواه في صحيح مسلم ٤: ٣٦/١٨٨٣ و ٣٧، سنن الترمذي ٥:

٣٧٨٦/٦٦٢ و ٣٧٨٨/٦٦٣، سنن الدارمي ٢: ٤٣١، سنن البيهقي ٢: ١٤٨ و ٧: ٣٠

و ١٠: ١١٤، مسند أحمد ٣: ١٤ و ١٧ و ٢٦ و ٥٩، و ٤: ٣٦٦ و ٣٧١، مستدرک الحاكم

٣: ١٠٩ و ١٤٨.

(١) سورة الحجّ ٢٢: ١٩.

(٢) سورة ص ٣٨: ٢٢، ٢١.

سؤال

فإن قالوا: فإننا نجد الأمة قد وصفت أبا بكر بالصدّيق، ونعتت عمر بالفاروق، ووسمت عثمان بذي النورين، وشاع ذلك فيهم واستفاض حتّى لم يخفّ على أحد من الناس، وهذا من أوضح الدليل على أن القوم من أهل الثواب، وأنهم كانوا في أمرهم على محض الحق والصواب، ولو لم يكونوا كذلك لما شاع هذا المدح وذاع.

جواب

قيل لهم: لا معتبر لانتشار الصفات، ولا يعتمد ذلك عاقل على حال، لأنّه قد يوصف بالمدح بها من لا يستحقّ ذلك للعصبية والضلّال، كما يوصف بذلك من يستحقّه^(١) بصحيح الاعتبار، لا سيّما الدولة والمملكة في استفاضة ذلك من أوكد الأسباب، وإن لم يكن ثابتاً بحجّة تظهر أو بيان.

ألا ترى أن نعت الأصنام بالألوهية قد كان مستفيضاً في

(١) في أ: كما ينفق في المدح بها غير المستحق.

الجاهلية قبل الإسلام، وإن كنا نعلم بطلانه، ووجود من يعتقد خلافه في تلك الأزمان، وأن الوصف بالربوبية قد شاع فيها سلف لكثير من ملوك الزمان مع ثبوت خلاف أهل الحق وتيقنهم^(١) في ترك إظهار الخلاف.

وقد استفاض من أوصاف ملوك بني العباس ما يقتضي جليل المدحة، كما شاع وانتشر لمنازعتهم في الإمامة الطالبين مثل ذلك حتى صاروا فيه على حد سواء، ولم يجب بذلك اجتماع الفريقين في الصواب، ولا اتفاقهم في الاستحقاق.

وكان وصف أبي جعفر بالمنصور كوصف محمد بن عبد الله بن الحسن بالمهدي، ووصف القائم بعد أبي جعفر المنصور بالمهدي، وابنه بالهادي، وابن ابنه بالرشيد كوصف من ذكرناه من الطبقة الأخرى بالناصر والهادي والرشيد والمنصور أيضاً والمعز والعزیز.

وإذا كانت الاستفاضة في أوصاف من سميناه على طريقة واحدة استحال انتظام الحق لجميعها، لما يدخل ذلك من الخلل، ويلحقه من التناقض، وبطل ما تعلق به الخصوم في تسمية العامة المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام كل ما يفيد المدحة لهم في الدين، ولم يجب باشتهاره ثبوت إمامتهم على اليقين.

ثم يقال للمعتزلة والخوارج وأهل العدل والمرجئة وعقلاء أصحاب الحديث: أنتم تعلمون أنه قد شاع لمعاوية بن أبي سفيان

(١) في ب، ح، م: ونفيهم، والظاهر أنها تصحيف: وتيقنهم.

واستفاض أنه (خال المؤمنين) و(كاتب وحي رب العالمين) كما شاع
واستفاض لأبي بكر أنه (صديق) ولعمر أنه (فاروق) ولم يجب بذلك
عندكم أن يكون خال المؤمنين على التحقيق، ولا مستحقاً لكتابة الوحي
والتنزيل.

فما أنكرتم أن يكون الشائع لأبي بكر وعمر مما ذكرتموه لا يجب
لها به حق في الدين؟! وهذا مما لا فرق لهم فيه.

فصل

ثم يقال للمعتزلة: ليس يمكنكم دفاع ما قد شاع لكم من لقبكم
بالقدرة، كما شاع من لقب أصحاب المخلوق بالجبر، والمحكمة
بالخارجية، وشيعة علي عليه السلام بالرافضة، وأصحاب الحديث بالحشوية، ولم
يجب بذلك عندكم ولا عند فريق ممن سميناه استحقاقهم الشائع مما
وصفناه، ولا خروجهم به من الدين كما ذكرناه، فما أنكرتم أن يكون
المشتهر في العامة لأبي بكر وعمر من لفظ المدحة لا يوجب لهما فضلاً،
ولا يخرجهما عن نقص، وذلك مما لا تجدون إلى دفعه^(١) سبيلاً.

(١) في أ: والآن فهلما فضلاً، وذلك ما لا يجدون إليه بدل (وذلك مما... دفعه).

سؤال

فإن قالوا: ما أنكرتم أن يكون العقد لأبي بكر وعمر الإمامة، وتتذمهما على الكافة في الرئاسة، يدلّ على فضلها في الإسلام، وعلوّها في الديانة، وإن كنّا لا نحيط علماً بذلك الفضل، ولم يتّصل بنا من جهة الأثر والنقل.

وذلك أنّهما لم يكونا من أشرف القوم نسباً فيدعو ذلك إلى تقديمهما، لأنّ بني عبد مناف أشرف منها، ولا كانا من أكثرهم مالاً فيطمع العاقدون لهما في نيل أموالهما، ولا كانا أعزّهم عشيرة فيخافون عشيرتهما.

فلم يبق إلّا أن المقدّمين لهما على أمير المؤمنين عليه السلام والعبّاس بن عبد المطلب وسائر المهاجرين والأنصار إنّما قدّموها لفضل عرفوه لهما، وإلّا فما السبب الموجب لاتباع العقلاء المخلصين لأمرهما، ونصبهما إمامين لجماعتهم ورئيسين لكافتهم لولا الذي ادّعيناه؟

جواب

قيل لهم: لو كان للرجلين فضل حسب ما ادّعيتموه، وكان ذلك

معروفاً عند أهل زمانها كما ذكرتموه، لوجب أن تأتي به الأخبار وترويه نقلة السير والآثار، بل وجب أن يظهر على حدّ يوجب علم اليقين والاضطرار، ويزيل الريب فيه حتّى لا يختلف في صحته اثنان، لأنّ جميع الدواعي إلى انتشار فضائل الرجال متوفرة في نقل ما كان لهذين الرجلين ممّا يقتضي التعظيم، لمن وجد لهما، والإخبار بها.

ألا ترى أنها كانا أميري الناس، وحصلت لهما القدرة على الكافّة والسلطان، وكان المظهر لولايتها في زمانها ومن بعد إلى هذه الحال هو الظاهر على عدوّه، المتوصّل به إلى ما يصلح به الأحوال، والمظهر لعداوتها مهدور الدم، أو خائف مطرود عن البلاد، والمظنون به من الإفصاح ببغضها مبعد عن الدنيا، مستخفّ باعتقاده عند الجمهور، متوقّع منهم ما يخافه ويحذره، حتّى صار القتل مسنوناً لمن أظهر ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، وإن كان مظهرًا لمحبة أبي بكر وعمر، متدينًا بها على الاعتقاد، وحتّى جعل بنو أميّة الامتحان بالبراءة من أمير المؤمنين عليه السلام طريقاً إلى استبراء الناس في اعتقاد إمامة من تقدّمه، وكلّ من امتنع من البراءة حكموا عليه بعداوة الشيخين، والبراءة من عثمان، ومن تبرأ من أمير المؤمنين عليه السلام حكموا له باعتقاد السنّة، وولاية أبي بكر وعمر وعثمان.

ونال أكثر أهل الدنيا ممّا تمنّوه منها^(١) من القضاء والشهادات

(١) في ب، ح، م: تمنّاه منهم.

والإمارات، وحازوا الأموال، وقربت منازلهم من خلفاء بني أمية وبني العباس بالعصبة لأبي بكر وعمر وعثمان، والدعاء إلى إمامتهم، والتفضيل لهم على كافة الصحابة، والتخرص بما يضيفونه إليهم من الفضل الذي يُمنع بالقرآن، ويُنفى بالسنة، ويستحيل في العقول، ويظهر فسادَه بيسير الاعتبار.

وإذا كان الأمر على ما وصفناه، ولم يمكن لعاقِل رفع ما بيناه وشرحناه، بطل أن يكون العلم بفضل الرجلين والثالث أيضاً على الحد الذي ذكرناه، مما يزول معه الإرتياب لتوفير الدواعي^(١) على موجه لو كان، بل لم يقدر الخصم على ادعاء شيء في هذا الباب أقوى عنده مما حكيناه عنهم فيما سلف من هذا الكتاب، وأوضحنا عن وهن التعلق به وكشفناه، وبان بذلك جهل الناصبة فيما ادعوه لها من الفضل المجهول على ما توهموه، كما وضع به فساد مقالهم فيما تعلقوا به من ذلك في تأويل المسطور، وتخرصوه من الخبر المفتعل الموضوع، والمنة لله تعالى.

فصل

ثم يقال لهم: قد سبرنا أحوال المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام، فيما يقتضي لهم فضلاً يوجب تقدّمهم، فلم نجده على شيء من الوجوه، وذلك أن خصال الفضل معروفة، ووجوهه ظاهرة مشهورة، وهي: السبق

(١) في أ: الرواة بدل (الدواعي).

إلى الإسلام، والجهاد بين يدي رسول الله ﷺ، والعلم بالدين، والإنفاق في سبيل الله جلّ اسمه، والزهد في الدنيا.

أما السبق إلى الإسلام: فقد تقدّم أمير المؤمنين ﷺ أبا بكر باتّفاق العلماء وإجماع الفقهاء^(١)، وإن كان بعض أعدائه يزعم أنّه لم يكن على يقين، وإنّا كان منه لصغر سنّه على جهة التعليم، وقد تقدّمه أيضاً بعد أمير المؤمنين ﷺ زيد وجعفر وخبّاب ﷺ وغيرهم من المهاجرين، وجاء بذلك الثبت في الحديث.

فروى سالم بن أبي الجعد، عن محمّد بن سعد بن أبي وقاص أنّه قال لأبيه سعد: كان أبو بكر أولكم إسلاماً؟

قال: لا، قد أسلم قبله أكثر من خمسين رجلاً^(٢).

فأمّا عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان، فإنّه لا يشتبه على أحد من أهل العلم أنّهما ينزلان عن مرتبة التقدّم على السابقين، وأنّهما لم يكونا من الأوّلين في الإسلام، وقد تقدّمها جماعة من المسلمين.

(١) في أ: الآمة بدل (الفقهاء).

قال الحاكم النيسابوري في معرفة علوم الحديث: ٢٢: لا أعلم خلافاً بين أصحاب التواريخ أنّ عليّ بن أبي طالب ﷺ أولهم إسلاماً. وحديث أنّ عليّاً ﷺ أولهم إسلاماً مروي في مصادر معتبرة كثيرة وبطرق ومتون شتى.

فرواه الترمذي في صحيحه ٥: ٦٤٠ / ٣٧٢٨، والحاكم في مستدركه على الصحيحين ٣: ١٣٦، ١٨٣، ٤٦٥، وأبو نعيم في حلية الأولياء ١: ٦٥، ٦٦، والخطيب في تاريخ بغداد ٢: ١٨ و ٤: ٢٣٣.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٢١٥، الإعلام بحقيقة إسلام أمير المؤمنين عليه السلام: ٤٠٩.

وأما الجهاد: فإنه لا قدم لأحدهم فيه، فلا يمكن لعاقل دعوى ذلك على شيء من الوجوه، وقد ذكر الناس من كان منه ذلك سواهم، فلم يذكرهم أحد، ولا تجاسر على القول بأنهم بارزوا وقتاً من الأوقات قرناً، ولا سفكوا لمشرك دماً، ولا جرحوا في الحرب كافرين، ولا نازلوا من القوم إنساناً، فالريب في هذا الباب معدوم، والعلم بما ذكرناه حاصل موجود.

وأما العلم بالدين: فقد ظهر من عجزهم فيه، ونقصهم عن مرتبة أهل العلم في الضرورة إلى غيرهم من الفقهاء، في أحوال إماراتهم ما أغنى عن نصب الدلائل عليه.

وقد كان رسول الله ﷺ حكم لجماعة من أصحابه بأحكام فيه، فما حكم لأحد من الثلاثة بشيء منه، فقال ﷺ: «أقرأكم أبي، وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ، وأفرضكم زيد، وأقضاكم علي»^(١). فكان ﷺ ناهلاً لكل من سمّيناه سهماً من العلم، وجامعاً سائرهم لأمر المؤمنين ﷺ، بما حكم له بالقضاء الذي يحتاج صاحبه إلى جميع ما سمّاه من العلوم، وأخرج أبا بكر وعمر وعثمان من ذلك كله، ولم يجعل لهم فيه حظاً كما ذكرناه، وهذا مما لا إشكال فيه على ذوي العقول.

وأما الإنفاق: فقد قلنا فيما تقدّم فيه قولاً يُغني عن إعادته

(١) سنن الترمذي ٥: ٦٦٤/٣٧٩٠ و ٣٧٩١، سنن ابن ماجه ١: ١٥٤/٥٥، مسند أحمد ٣: ٢٨١، مصابيح السنة ٤: ٤٧٨٧/١٧٩، مستدرک الحاكم ٣: ٤٢٢.

ها هنا، وعمر بن الخطاب من بين الثلاثة صفر منه بالاتفاق، أما عثمان فقد كان له ذلك، وإن كان بلافضل، فإن خلو القرآن من مديح له على ما كان منه، دليل على أنه لا فضل له فيه، ولو حصل له به قسط من الفضل لكان كسهم غيره من المنفقين الذين لم يجب لهم التقدم بذلك في إمامة المسلمين.

وأما الزهد في الدنيا: فقد قضى بتعزية الثلاثة منه مشابرتهم على الإمارة، ومضاربتهم الأنصار على الرئاسة، ومسابقتهم إلى الحيلة في التظاهر باسم الإمامة، وتركوا رسول الله ﷺ مسجى بين أظهرهم، لم يقضوا له بذلك في مصابه حقاً، ولا حضروا له غسلًا وتجهيزاً، ولا صلاة ولا تشييعاً ولا دفناً، وتوفروا على مخاصمة من سبقهم إلى السقيفة طمعاً في العاجل، وزهداً في الآجل، وسعيّاً في حوز الشهوات، وتناولاً للذات، وتطاولاً على الناس بالرياسات، ولم يخرجها الأول منهم عن نفسه حتى أيقن بهلاكه، فجعلها حينئذ في صاحبه ضناً بها على سائر الناس، وغبطة لهم.

وكان من أمر الثاني في الشورى ما أوجب تحقّقه بها بعد وفاته، وتحمل من أوزارها ما كان غنياً عنه لو سنحت بها نفسه إلى مستحقها، وظهر بعده من الثالث ما استحلّ به أصحاب رسول الله ﷺ دمه، من إطراح الدين، والانقطاع إلى الدنيا، وقضاء الذمامات بأموال الله تبارك وتعالى، وتقليد الفجار من بني أمية ومروان رقاب أهل الأديان، ولما طولب بنزعها عنه ليقوم بها من سلك طرق الدين، امتنع من ذلك

حباً للدنيا، وتأكد طمعه فيها، إلى أن سفك القوم دمه على الاستحلال له، ورفع الحظر والتحريم.

ثم فأي زهد حصل لهم مع ما وصفناه، وأي شبهة تبقى على مخالف في خروجهم عن خصال الفضل كلها مع ما ذكرناه، لولا أن العصبية ترين على القلوب؟!

فصل

وأما سؤاها عن علة تقديم الناس لهم مع ما ذكره من أحوالهم في النزول عن الشرف، وقلة العشيرة والمال، فلذلك غير علة: إحداهما: أنهم قصدوا إلى من ليس بأشرفهم فقدّموه، ليكون ذلك ذريعة إلى نيل جماعاتهم الإمامة، مع اختلافهم في منازل الشرف، ولا يمنع أحداً منهم انحطاطه عن أعلى الرتب في النسب من التقدم إلى من هو أشرف منه، ولو حصروها في أعلى القوم نسباً وأكرمهم حساباً لاختصت بفريق، وحصل الباقيون منها أصفاراً، ثم لو جعلوها فيمن كان غيره أكثر منه مالاً لطمع الفقراء كلهم بذلك فيها، وتقديرهم حوز الأفعال، ولم يحصروها في أعزهم عشيرة مخافة أن يتغير عليهم، فلا يتمكنون من إخراجها منه، ولا تمتنع عنهم^(١) بعشيرته فلا يبلغون منه المراد.

(١) في أ، ب، ح: وبفقرهم، بدل: (ولا تمتنع عنهم).

والثانية: أَنَّ الذي قَدَّموه كان متعَرِّياً مِمَّا أوجب عندهم تأخيرهُ^(١)، فلم يَكُ على حال من الفضل يبعث على الحسد، فيحول ذلك بينه وبين التقديم.

والثالثة: أَنَّ الأكثر كانوا إلى الرجل أسكن منهم إلى غيره، لُبُعِدِهِ عن عداوتهم، وخروجه عن آصارهم، بوتر من وَتَرَهُم في الدين.

والرابعة: ملائمة العاقلين للمعقود له في الباطن، واجتماعهم على السر من أمرهم والظاهر، فتشابهت لذلك منهم القلوب.

والخامسة: استحكام طمع الأتباع في النيل من المتقدمين مراداتهم في الرئاسات، والسيرة فيهم بما يؤثرونه من الأحكام المخالفة للمفترضات والمسئونات، والتجاوز لهم عن العثرات والزلات، وهذا أيضاً من الأسباب الداعية إلى إخراج الحق عن أهله بلا اختلاف.

والسادسة: الاتفاق الذي لا يرجع فيه إلى أصل ثابت ولا نتيجة نظر، وقد جرت به العادات، وقضت بوجود أمثاله الشهادات.

ألا ترى إلى اجتماع أهل الجاهلية على عبادة الأوثان، وهي جمادات لا تنفع أحداً ولا تضره، ولا تجلب إليه خيراً ولا تدفع عنه شراً، مع انصرافهم عن عبادة الله الذي خلقهم، وأراهم في أنفسهم وغيرهم الآيات.

وكذلك كانت حال مَنْ تقدَّمهم في عبادة الأصنام^(٢)، مع تقرير

(١) في ب، ح، م زيادة: من اخرجوه.

(٢) في ب، ح، م: الاصنام وعبادتها بدل (عبادة الأصنام).

الأنبياء لهم وتوبيخ الحكماء.

وكذلك كانت حال قوم موسى عليه السلام حين خالفوا نبيهم في عبادة العجل وأتبعوا السامري، فتركوا^(١) هارون نبي الله، ولم يصفوا إلى وعظه، ولا التفتوا إلى قوله، ولا أعتنوا بحجته، ولم يكن السامري أكثر القوم مالاً، ولا أشرفهم نسباً، ولا أعزهم عشيرة.

وقد أتبع كثير من العرب مسيلمة الكذاب، مع ظهور نقصه وعجزه وحقاقته، واشتهار كذبه وسخفه، وتركوا رسول الله صلى الله عليه وآله مع ظهور فضله وكمال عقله، واشتهار صدقه فيهم، وأمانته، وشرف أصله وكرم فرعه، وبرهان أمره ووضوح حجته وعجيب آياته، ولم يك مسيلمة أعزهم عشيرة، ولا أكثرهم مالاً، ولا أشرفهم نسباً، بل كان بالضد من هذه الصفات كلها، ولم يمنع ذلك من الضلال به، وتقديم أتباعه له، وارتداد جماعة ممن كان قد أسلم عن دينه واللاحق به.

وقد ظهر من أتباع الجمهور لأراذل الناس وانصرافهم عن أفاضلهم على مرور^(٢) الأوقات ما لا يمكن دفعه، ولم يك ذلك لعز عشيرة، ولا لشرف نسب، ولا كثرة مال، بل كان بتنام حيلة وجدي في الدنيا واتفاق، حتى ساست النساء الرجال، وتقدم الأطفال على العقلاء، واسترق العبيد الأحرار، واستعبد الأوضاع الأشراف، وحكم الجهال على العلماء.

(١) في أ: فشكوا بديل (فتركوا).

(٢) في ب زيادة: الايام و.

وقد قال الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمَجْرِمِينَ﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾^(٢).
 وكان الجمهور في زمان أكثر الأنبياء أتباع المجرمين، فضل بهم أكثر أمهم وغيروا شرائعهم، وصدّوا عن سبيلهم، ودعوا إلى غير دينهم، ولم يدعهم إلى ذلك شرف المضلين، ولا عزّهم في عشائرتهم، ولا كثرة أموالهم، وإنّا دعاهم إليه ما ذكرناه من الداعي إلى تقديم من سمّيناه.
 ولو ذهبنا إلى تتبع هذا المعنى وتعداد من حصل له وشرح الأمر فيه، لطال الخطاب، وفي الجملة أنّ الأغلب في حصول الدنيا لأهلها، والأكثر فيها تمام الرئاسة لأهل الجهل، والمعهود في ملكها والغلبة عليها لأهل الضلال والكفر، وإنّا يخرج عن هذا العهد إلى أهل الإيمان وذوي الفضل والكمال في النادر الشاذّ، ومن دفع ما وصفناه، وأنكر ما شرحناه، كان جاهلاً أو مرتكباً للعناد.

فصل

ثمّ يقال لهم: لسنا ننكر أنّ تقديم المفضول على الفاضل مخالف لأحكام العقول، وأنّ سياسة الناقص الكامل من الحكم المعكوس

(١) سورة الفرقان ٢٥: ٣١.

(٢) سورة الأنعام ٦: ١١٢.

المردول، لكنه غير بدع عند أهل الضلال، ولا عجب من اختيارهم فيما سلف من الأزمان والأحوال، وأن تقديم تيم وعدي على بني هاشم وعبد مناف إنما هو كتقديم العبيد على السادات، وتغلب أبي بكر بن أبي قحافة على مقام رسول الله ﷺ، ودفع أخيه ووصيه وصهره ووزيره ووارثه وخليفته في أهله وأحب الخلق إلى الله تعالى وإليه لعجيب، تكاد النفوس منه تذوب، لكننا إذا وكلنا الأمر إلى ما قدمناه من ذكر أمثاله في البدائع من الأمور فيها سلف، سَلَتْ لذلك القلوب.

وقد قال الشاعر:

أجاء نبي الحق من آل هاشم	لتملك تيم دونهم عقدة الأمر؟!
وتصرف عن قوم بهم تم أمرها	ويملكها بالصر منهم أبو بكر
أني حكم من هذا فنعرف حكمه	لقد صار عرف الدين نكراً إلى نكر ^(١) !
وقال أيضاً:	

أترى صهاكاً وابنها وابن ابنها	وأبا قحافة آكل الذبان
كانوا يرون، وفي الأمور عجائب	يأتي بهن تصرف الأزمان
أن الخلافة من وراثة هاشم	فيهم تصير وهيبة السلطان ^(٢)

(١) الصراط المستقيم ٢: ٣٠٦، قال: من أحسن ما روته العباسية من شعر أبيها السيد الحميري. وذكر الأبيات.

(٢) ديوان السيد الحميري: ٧٩٢.

فصل

إعلموا - رضى الله عنه - أنه لولا ما اتفق لهؤلاء الثلاثة من التقدم على آل محمد صلى الله عليه وآله، والتسلط على الخلق بسلطانهم، والتروؤس بالغطرسة عليهم، لما سلّ بين المسلمين شيفان، ولا اختلف في الشريعة اثنان، ولا استحلّ أتباع الجمل وأهل الشام والنهروان دماء أهل الإيمان، ولا سُفِكَ دم أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه جهلاً على التدين به والاستحلال، ولا قُتِلَ الحَسَنان رضي الله عنهما، ولا استحلّت حرّمات العِترَة وأريقَت دماؤهم، كما يستباح ذلك من أهل الردّة عن الإسلام.

لكنهم أصّلوا ذلك بدفعهم عليّاً أمير المؤمنين رضي الله عنه، عن مقامه، وسنّوه باستخفافهم بحقه، وأوجبوه باستهانتهم بأمره، وسهّلوه بوضعهم من قدره، وسجّلوه بحطّهم له عن محلّه، وأباحوه بما أظهرُوا من عداوته ومقتّه، فباءوا لذلك بإثمه، وتحمّلوا أوزاره وأوزار مَنْ ضلّ بهم عن الحقّ بأسره، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^(١).

ولقد أحسن شاعر آل محمد عليه السلام في جملة ما فصلناه في هذا المقام حيث يقول:

تبیت النشاوی من أُمیّة نُوماً وفي الطّف قتل ما ینام حمیمها
وما ضیع الإسلام إلا عصابةً تأمر نوكاها^(١) فدام نعیمها
فأضحت قناة الدين في كف ظالمٍ إذا اعوجّ منها جانب لا یقیمها^(٢)
وقال الآخر في ذلك:

لعمري لئن جارت أُمیّة واعتدت لأوّل من سنّ الضلالة أجورُ
وقال الكميت بن زيد رحمه الله وقد ذكر مقتل الحسين عليه السلام:
یصیب به الرامون عن قوس وترهم^(٣)

فيا آخرأ یبدي^(٤) له الغيّ أول^(٥)
وقد أثبت في هذا الكتاب - والله المحمود - جميع ما يتعلّق به
أهل الخلاف في إمامة أئمتهم من تأويل القرآن والإجماع، والعمد لهم في
الأخبار على ما يتفقون عليه من الإجماع دون ما يختلفون فيه، لشذوذه
ودخوله في باب الهذيان، وبینت عن وجوه ذلك بواضح البيان، وكشفت
عن الحقيقة فيه بجليّ البرهان.

(١) أي الحمقى. أنظر الصحاح ٤: ١٦١٢ - نوك - .

(٢) أمالي المرتضى ١: ١١٨، مقتل الحسين للخوارزمي ٢: ١٩١، معجم البلدان ٤: ٣٦،
والأبيات لأبي دهب الجمحي.

(٣) في ح نسخة بدل وفي المصدرين: غيرهم.

(٤) في شرح الهاشميات: سدّى. وفي الأغاني: أسدى. وهو الأنسب.

(٥) شرح هاشميات الكميت لأبي رياش أحمد بن إبراهيم القيسي: ١٦٨، الأغاني ١٧:

وأنا - بمشيئته وعونه تعالى - أُفرد فيها تعتمده الشيعة في إمامة
أمير المؤمنين عليه السلام من آيات القرآن المحكمات، والأخبار الصادقة بحجج
التواتر والقرآن من البينات كتاباً، أُشبع فيه معاني الكلام^(١)، ليضاف إلى
هذا الكتاب، وتكمل به الفوائد في هذه الأبواب، والله - تعالى اسمه -
هو الموفق والهادي إلى الصواب.



إلى هنا تمّ كتاب (الإفصاح) للشيخ السديد المفيد، أبي عبد الله
محمد بن محمد بن النعمان بن عبد السلام بن جابر بن النعمان بن سعيد
العُكْبَرِي البغدادي قدس سرّه السعيد.

(١) عَدّ تلميذه الشيخ أبو العباس النجاشي في رجاله : ٤٠٠ من كتب أُستلذه كتاباً في
إمامة أمير المؤمنين عليه السلام من القرآن.

الفهارس الفنية:

- ١- فهرس الآيات القرآنية
- ٢- فهرس الأحاديث.
- ٣- فهرس الأعلام.
- ٤- فهرس الكتب المذكورة في المتن.
- ٥- فهرس الأشعار.
- ٦- فهرس المواضع والبلدان.
- ٧- فهرس الأيام والوقائع التاريخية.
- ٨- فهرس الفرق والمذاهب والقبائل والأقوام.
- ٩- فهرس المصادر والمراجع.
- ١٠- المحتوى.

١- فهرس الآيات القرآنية

الآية	رقمها	الصفحة
سورة البقرة (٢)		
﴿وَنَشَرِ الصَّابِرِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا...﴾	١٥٥-١٥٧	٨٠
سورة آل عمران (٣)		
﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا...﴾	٨٣	١٠١
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾	١٠٢	١٨٠
﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ...﴾	١٤٤	٥٢
﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنَ عَلَى أَحَدٍ وَالرُّسُولُ يَدْعُوكُمْ...﴾	١٥٣	٦٨، ٥٨
﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا...﴾	١٥٥	٦٩
سورة النساء (٤)		
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ...﴾	٥٩	٢٨
﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا...﴾	٧٧	٥٧
﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾	٧٨	٥٧
﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ...﴾	٩٥	١٩٤
﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا...﴾	١٤٢	٦١
﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ...﴾	١٥٩	١٠١

سورة المائدة (٥)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي...﴾. ٥٤ ١٢٥، ٥٣.

١٣١، ١٣٣.

١٣٦

﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ...﴾. ٥٥ و ٥٦ ١٣٤

﴿وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ﴾. ٥٩ ٤٢

﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ...﴾. ١١٩ ٧٩

سورة الأنعام (٦)

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ اِقْتَدِهْ﴾. ٩٠ ٢٢٢

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ...﴾. ١١٢ ٢٣٨

﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ...﴾. ١٣٣ ٩٣

سورة الأعراف (٧)

﴿وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾. ٦٥ ٢٧

﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾. ٧٣ ١٢٧

﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾. ٨٥ ١٢٧

﴿قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنْ...﴾. ١٢٨ ٩٣

﴿قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا...﴾. ١٢٩ ٩٣

﴿خُذْ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾. ١٩٩ ٦٢

سورة الأنفال (٨)

﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنْ فَرِيقًا...﴾. ٨٥ ٥٤

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا...﴾. ١٦ و ١٥ ٥٦

٨٨	١٦	﴿وَمَنْ يُؤْمِدْ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ...﴾.
١٨٠.٥٥	٢٨٢٠	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عُنُوْءَ...﴾.
٥٢	٢٥	﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً...﴾.
٥٦	٤٣و٤٢	﴿إِذْ أَنتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصُوِّ وَالرُّكْبِ...﴾.
٥٦	٤٥	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا...﴾.
١٩٩.٥٧	٦٨و٦٧	﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُوْنَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يَشِخْنَ فِي...﴾.

سورة التوبة (٩)

١٢٥	١٢	﴿وَإِنْ نَكَثُوا ءَيمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا...﴾.
٦٨.٥٨	٢٦و٢٥	﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا...﴾.
١٩١		
٨٣	٣٤	﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي...﴾.
١١٢	٣٨	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَالَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا...﴾.
١٨٦.١٨٥	٤٠	﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ...﴾.
١٩٠		
٦١	٥٤	﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا...﴾.
٨٢	٦٢	﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾.
٧٩	٧٢	﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا...﴾.
١١٣.١١١	٨٥-٨٣	﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَدْنُوكَ...﴾.
١١٣	٨٥	﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ...﴾.
٦٢	٩٥	﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا...﴾.
٨١.٧٧	١٠٠	﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ...﴾.
٨٢		
٦١	١٠١	﴿وَمِنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ...﴾.

١٩٤	١١١	﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ...﴾
١٦٩	١١٧	﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾

سورة يونس (١٠)

٩٣	١٤	﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾
----	----	---

سورة هود (١١)

٤٢	٤٠	﴿وَمَا أَمِنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾
١٢٧	٥٠	﴿وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا﴾
١٢٧	٦١	﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾
١٢٧	٨٤	﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾

سورة يوسف (١٢)

٤٢	١٠٣	﴿وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾
٤٢	٠٦	﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾

سورة الإسراء (١٧)

١٠١	٦	﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ...﴾
٢٨	٧١	﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابُهُ...﴾

سورة الكهف (١٨)

١٨٨	٣٨ و ٣٧	﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ...﴾
-----	---------	--

سورة الأنبياء (٢١)

١٠١	١٠٥	﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا...﴾
-----	-----	--

سورة الحج (٢٢)

٢٢٤	١٩	﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾.
١٠١	٤١	﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ...﴾.

سورة النور (٢٤)

١٧٩، ١٧٥	٢٢	﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولَئِ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا...﴾.
١٨٠		
٩٠	٥٥	﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ...﴾.

سورة الفرقان (٢٥)

٢٣٨	٣١	﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾.
-----	----	--

سورة القصص (٢٨)

١٠١	٦٥	﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ...﴾.
-----	----	--

﴿سورة العنكبوت (٢٩)

٥٢	٤-١	﴿أَلَمْ • أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا...﴾.
٢٤١	١٣	﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ...﴾.

سورة الأحزاب (٣٣)

٦٩، ٥٨	١٥	﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الْآذِينَ...﴾.
٨٧، ٧٠		

٨٨	٢٣	﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ...﴾.
٩٤	٢٧	﴿وَأَوْرَثْنَاكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْهَا﴾.

سورة ص (٣٨)

- ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبْوًا مِنَ الْخُصَمِ إِذْ تَسُوْرُوا الْمِحْرَابَ...﴾ ٢٢٤ ٢٢ و ٢١
 ﴿وَأَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ...﴾ ٢٤ ٤٢

سورة الزمر (٣٩)

- ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالْصِّدْقِ...﴾ ٣٢ ١٦٨
 ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ...﴾ ٣٣-٣٥ ١٦٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧
 ١٦٨
 ﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ...﴾ ٣٥ ١٦٨

سورة فصلت (٤١)

- ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ...﴾ ٣٤ و ٣٥ ٦٢

سورة الزخرف (٤٣)

- ﴿فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ ٤١ ١٣٦

سورة محمد (ص) (٤٧)

- ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيَئَاتِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ...﴾ ٣٠ ٦١، ٢٠٠

سورة الفتح (٤٨)

- ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ ٢ ١٦٩
 ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا...﴾ ١٥ ١٠٧
 ﴿كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ...﴾ ١٥ ١١١
 ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي...﴾ ١٦ ١٠٧

- ﴿سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾. ١٦ ١١٧، ١١٢
١١٩
- ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾. ١٨ ٨٥، ٨٦، ١٩٢
١٩٢
- ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ...﴾. ٢٦ ١٩٢
- ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ...﴾. ٢٩ ١٤٢، ١٣٩
١٤٦
- ﴿كَذَرَعٍ أَخْرَجَ شَطَنَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى...﴾. ٢٩ ١٤٨

سورة الحجرات (٤٩)

- ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا...﴾. ٩ ١١٨

سورة الحديد (٥٧)

- ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ...﴾. ٧ ٩٤
- ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ...﴾. ١٠ ١٥١

سورة الجمعة (٦٢)

- ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ...﴾. ١١ ٥٩

سورة المنافقون (٦٣)

- ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا...﴾. ٤ ٦٢

سورة التحريم (٦٦)

- ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا...﴾. ٤ ٢٠٩

- سورة المعارج (٧٠)
﴿فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ * عَنِ الْيَمِينِ...﴾. ٦٢ ٣٩-٣٦
- سورة المدثر (٧٤)
﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ * إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾. ٨٣ ٣٩ و ٣٨
- سورة الإنسان (٧٦)
﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ...﴾. ٢١٠، ١٦١ ١
- سورة التكويد (٨١)
﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ * وَلَقَدْ رَءَاهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾. ١٨٨ ٢٣ و ٢٢
- سورة الليل (٩٢)
﴿فَإِمَّا مَنَ أُعْطِيَ وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى...﴾. ١٧١ ٧-٥
- سورة الضحى (٩٣)
﴿أَلَمْ يَجِدَكَ يَتِيمًا فَآوَى * وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾. ٢١١ ٨-٦
- سورة الشرح (٩٤)
﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ * الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾. ١٦٩ ٣ و ٢

٢- فهرس الأحاديث

الصفحة	الحديث
١٢٥، ١١٨	إخواننا بغوا علينا.
٤٩	أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم.
٥٠	أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم، يتبع آخرها أولها، الآخر شر من الأول.
٢٢٤	اقتدوا باللذين من بعدي، أبابكر وعمر.
٢١٩	اقتدوا باللذين من بعدي، أبي بكر وعمر.
٢٣٣	أقرأكم أبيّ، وأعلمكم بالحلّال والحرام معاذ، وأفرضكم زيد، وأقضاكم علي.
	ألا وإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا، ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب، ألا لأعرفنكم ترتدون بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض، ألا إني قد شهدتُ وغبتُ.
٥٠	اللهم انتني بأحب خلقك إليك، يأكل معي من هذا الطائر.
٣٣	اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه.
١٢٩	إمامكم خياركم.
٢٠١	أما والله، لولا حضور الحاضر، وقيام الحجّة بوجود الناصر، وما أخذ الله على العلماء أن لا يفاروا على كظّة ظالم، وسغب مظلوم، لألقيت حبلاً على غاربها، ولسقيت آخرها بكأس أولها.
٤٦	أنا لفتنة بعضكم أخوف مني لفتنة الدجال.
٥١	أنت مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي.
٣٣	

- إنكم محشورون إلى الله تعالى يوم القيامة حُفاة عُرَاة، وإنه سيُجاء برجال من أمّتي، فيؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: يا ربّ، أصحابي؛ فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم. ٥٠
- إنكنّ كصويحبات يوسف. ٢٠٧
- إن الله تعالى إطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفر لكم. ٤٩
- إننا جعل الإمام إماماً ليؤتم به، فإذا صلى جالساً فصلّوا جلوساً أجمعين. ٢٠٥
- إن من أصحابي من لا يراني بعد أن يفارقني. ٥٢
- إني مخلف فيكم الثقلين، ما إن تمسّكتم بهما لن تضلوا: كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض. ٢٢٣
- أيها الناس، بينا أنا على الحوض إذ مرّ بكم زمرٌ ففترّق بكم الطرق، فأناديكم: ألا هلمّوا إلى الطريق، فيناديني مُنادٍ من ورائي: إنهم بدّلوا بعدك، فأقول: ألا سُحقاً، ألا سُحقاً. ٥١
- تقاتل بعدي الناكثين والقاسطين والمارقين. ١٣٥
- حربك يا علي، حربي، وسلمك سلمي. ١٢٨
- خذ المال فعدّ به إلى أبيك. ١٠٤
- خير القرون القرن الذي أنا فيه، ثم الذي يلونه. ٤٩
- الصلاة عماد الدين. ٢٠١
- صلّوا خلف كلّ برّ وفاجر. ٢٠٢
- عشرة من أصحابي في الجنة. ٧١، ٦٦
- فمن إذن؟ ٥٠
- كثرت الكذّابة عليّ، فما أناكم عنيّ من حديث فاعرضوه على القرآن. ٦٠
- لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبّه الله ورسوله، كرّار غير فرّار، لا يرجع حتّى يفتح الله على يديه. ٨٦، ٣٨، ٣٤
- ١٣٢، ١٥٧
- ١٩٧
- ١٣٥
- لا ولكنّه خاصف النعل في الحجر.

- لتتبعن سنن من كان قبلكم، شبراً بشبر، وذراعاً بذراع، حتى لو دخلوا في جحر
ضَبَّ لا تبعتموهم. ٥٠
- لتنهنَّ يا معشر قريش، أو ليعثنَّ الله عليكم رجلاً يضربكم على تأويل القرآن،
كما ضربتكم على تنزيله. ١٣٥
- لن تنقضي الأيام والليالي حتى يبعث الله رجلاً من أهل بيتي، يواطىء اسمه
اسمي، يملأها قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وجوراً. ١٠٢
- ما أبدلني الله خيراً منها - أي خديجة - صدقتني إذ كذّبتني الناس، واستني بهاها إذ
حرمني الناس، ورزقني الله الولد منها، ولم يرزقني من غيرها. ٢١٦
- ما أحد من الناس أعظم نفعا علينا حقاً في صحبتته وماله من أبي بكر بن أبي
قحافة. ٢٠٨
- ما بال أقوام يقولون: إنَّ رحم رسول الله لا تنفع يوم القيامة؟! بلى والله، إنَّ رحمي
لموصولة في الدنيا والآخرة، وإني أيها الناس فرطكم على الحوض، فإذا
جئتم قال الرجل منكم: يا رسول الله، أنا فلان بن فلان؛ وقال الآخر: أنا
فلان بن فلان؛ فأقول: أما النسب فقد عرفته، ولكنكم أحدثتم بعدي،
فارتددم القهقري. ٥١
- ما كان الله ليجمع أمي على ضلال. ٤٧
- ما نفعتنا مال كمال أبي بكر. ٢٠٨
- من آذى علياً فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله تعالى. ١٢٨
- من ضحك فليعد وضوءه والصلاة. ٦٠
- من كنت مولاه فعلي مولاه. ٣٣
- من مات وهو لا يعرف إمام زمانه، مات ميتة جاهلية. ٢٨
- واقه، ما قوتل أهل هذه الآية حتى اليوم. ١٢٥
- ويحبّه الله ورسوله (حديث الراية). ٨٧

٣- فهرس الأعلام.

٢١٠، ٢١٤، ٢١٩ - ٢٢١، ٢٢٦.	محمد رسول الله ﷺ: ٢٥، ٢٨
٢٢٧، ٢٢٩ - ٢٣٢، ٢٤١، ٢٤٢.	٤١، ٤٤، ٤٧ - ٥٨، ٥٦ - ٦٣، ٦٥
فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين عليها السلام:	٧٤، ٧٧، ٨٤ - ٨٧، ٩٠، ٩١، ٩٤
١٣٤.	٩٧، ٩٥ - ١٠٠، ١٠٢ - ١٠٥، ١٠٨
الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام: ٤٣.	١١١، ١١٣ - ١١٥، ١٢٤، ١٢٦.
٤٨، ١٠٤، ١٤٥.	١٢٨ - ١٣٦، ١٣٩ - ١٤٤، ١٤٦.
الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام: ٤٣.	١٥٤ - ١٥٧، ١٦٠، ١٦٣، ١٦٤.
١٤٥، ٢٤٢.	١٦٦ - ١٦٩، ١٧٢، ١٧٦، ١٧٨ -
الحسان عليها السلام: ٢٤١.	١٨١، ١٨٥ - ١٩٣، ١٩٥، ١٩٧ -
محمد بن علي الباقر عليه السلام: ٩١، ١٦٦.	١٩٩، ٢٠١ - ٢٠٩، ٢١١ - ٢١٧.
جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: ١٦٦.	٢١٩، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٣٢ - ٢٣٤.
القائم المهدي عليه السلام: ١٠٠، ١٠٢.	٢٣٧، ٢٣٨.
	علي بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام: ٢٩.
آدم عليه السلام: ٤٤.	٣٢ - ٤٣، ٤٦ - ٤٨، ٥٤، ٥٨، ٦٥.
آكل الذبان: ٢٣٩.	٦٨، ٦٩، ٧٢ - ٧٥، ٧٧ - ٨٢، ٨٤ -
إبراهيم عليه السلام: ١٤٢، ٢٠٥.	٨٧، ٩٠، ٩٤، ٩٨، ٩٩، ١٠٤، ١١٥
إبراهيم بن الحكم: ١٦٥.	١٣٦، ١٤٣، ١٤٥ - ١٤٨، ١٥٤.
إبراهيم بن سيار النظام، إمام المعتزلة وشيخها:	١٥٦، ١٥٧، ١٥٩ - ١٦١، ١٦٤ -
٤٧.	١٦٩، ١٧٧، ١٨٣، ١٩٥ - ٢٠٨ -

- ابن عباس: عبد الله بن عباس: ١٩٥.
 أبو الأعور السلمي: ١٤٠.
 أبو أيوب: ٧٨.
 أبو بصير: ١٦٦.
 أبو بكر: ٣٦، ٣٩ - ٤١، ٤٣، ٦٥، ٦٧، ٧١ - ٧٤، ٧٧، ٨٤ - ٨٦، ٩٠، ٩٨، ٩٩.
 ١٠٤، ١٠٧، ١٠٨، ١١١، ١١٥ - ١١٨، ١٢٠، ١٢١، ١٣٠، ١٣١.
 ١٣٣ - ١٣٦، ١٣٩، ١٤٠، ١٤٦.
 ١٤٧، ١٥١ - ١٦٥، ١٧١، ١٧٢.
 ١٧٥ - ١٨٢، ١٨٥، ١٨٧، ١٨٩ - ١٩١، ١٩٣، ١٩٧ - ١٩٩، ٢٠٦ - ٢٠٨، ٢١٠ - ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٢٧.
 ٢٢٩، ٢٣٠ - ٢٣٣، ٢٣٩.
 أبو بكر الحضرمي: ١٦٦.
 أبو جعفر المنصور: ٢٢٦.
 أبو الدحداح الأنصاري: ١٧٢.
 أبو الدرداء: ١٤٠.
 أبو ذر: ٤٨، ٤٠.
 أبو سفيان: صخر بن حرب: ٤٨، ١٠٤، ١٠٥، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٧.
 أبو طالب: ٢١١.
 أبو العالية: ٩٤.
 أبو عبيدة بن الجراح: ٦٥، ٦٧، ٩٨، ١٣٩، ١٤٦، ١٥١، ٢١٢.
 أبو عمار بن ياسر: ٩٩.
 أبو موسى الأشعري: ٤١، ١٠٥، ١٤٠.
 أبو هاشم الجبائي: ١٢٤.
 أبو هريرة: ١٤٠، ١٦١، ١٦٦، ١٦٧، ١٧١.
 أبو وائل: ٢٠٤.
 أبو الهيثم بن التيهان: ٧٨.
 أبي: ٢٣٣.
 أئانة بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم: ١٧٩.
 إسماعيل عليه السلام: ٢١٥.
 الأسود: ٢٠٥.
 الأعمش: ٢٠٥.
 أم عمار بن ياسر: ٩٩.
 أنس بن مالك: ٥٣، ١٧٢.
 بريدة الأسلمي: ٤٨.
 بسر بن أرطاة: ١٣٠.
 بلال: ١٦١، ٢٠٦، ٢١٥.
 بلال بن حمزة: ٢١٥.
 جبرئيل عليه السلام: ١٨٦، ١٩٨، ٢٠٩، ٢١٥.
 جعفر بن أبي طالب الطيار: ٣٩، ٧٨، ٩٩، ١٤٣، ١٦٥، ٢٣٢.
 حذيفة: ١٢٦.
 حذيفة بن اليمان: ١٣١، ٢٢٠، ٢٢١.
 حسان بن ثابت: ٤٠، ١٦١.
 الحسين بن محمد: ٩٤.
 حفصة بنت عمر بن الخطاب: ٢٠٩، ٢٢٠، ٢٢١.
 إسماعيل عليه السلام: ٢١٥.

- الحكم: ٩٤، ١٦٥. سعد بن عبادة: ٨٤.
- الحكم بن أبي العاص: ١٤٠. سعد بن معاذ: ٧٨.
- حمزة بن عبد المطلب سيد الشهداء: ٣٩، ٧٨. سعيد: ٦٧، ٧١، ٧٧، ٨٥، ١٣٩، ١٤٦، ١٥١.
- ١٤٣، ١٦٥، ١٩٥. ٢١٢، ١٦٦، ١٥٨.
- خالد بن سعيد بن العاص: ٤٨. سعيد بن زيد بن نفيل: ٦٥، ٧١.
- خالد بن الوليد: ١٥٣، ١٥٥. سلمان الفارسي: ٤٨.
- خبّاب بن الأرت: ٤٠، ٧٨، ٢٣٢. سهاك بن خُرشة الأنصاري: ١٤٣.
- خديجة بنت خويلد رضي الله عنها: ٢١١، ٢١٢. سمرة بن جندب: ١٧٢.
- ٢١٦، ٢١٧. سهيل بن عمرو: ١٣٥.
- خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين: ٧٨. الشعبي: ٢١٠، ٢١٦.
- داود: ١٦٤. شعيب عليه السلام: ١٢٧.
- داود الحواري: ١٧٦. الشيخان: أبو بكر وعمر: ٢٣٠.
- الدجال: ٥١. صالح عليه السلام: ١٢٧.
- ربيعة بن حراش: ٢٢٠، ٢٢١. صخر بن حرب: أبو سفيان: ١٠٣، ١٤٠.
- الربيع: ٩٤. صفوان بن المعطل: ٦٠.
- الزبير: ٤٠، ٤٨، ٦٥، ٦٧، ٧٤، ٧٧، ٨١، ٨٤. صهاك: ٢٣٩.
- ٨٥، ١٣٩، ١٤٦ - ١٤٨، ١٥١. الضحّاك: ١٦٦، ١٧٦.
- ١٥٨، ١٥٩، ٢١٢. طلحة: ٤٠، ٦٥، ٦٧، ٧٤، ٧٧، ٨١، ٨٤، ٨٥.
- ٢٣٢، ٧٨، ٤٠. زيد بن حارثة: ٢٣٢، ١٤٣.
٢٣٢. سالم بن أبي الجعد: ٢٣٢.
- ٢٣٧، ٤١. السامري (صاحب العجل): ٢٣٧.
- ١٦٧، ١٦٥. السدي: ١٦٧.
- سعد: ٦٧، ٧٧، ٨٥، ١٣٩، ١٤٦، ١٥١. العباس بن عبد المطلب: ٣٦، ٤٨، ٥٨، ٢٢٩.
١٥٨. عبد الرحمن بن عوف: ٦٥، ٦٧، ٩٨، ١١٢.
- ١٣٩، ١٤٦، ١٥١، ١٥٨، ٢٠٢. سعد بن أبي وقاص: ٤٠، ٦٥.

- عبد الله بن أبي سرح: ١٠٥، ١٤٠.
عبد الله بن أبي سلول: ١٤٠.
عبد الله بن جُدعان: ١٧٦، ٢١٢.
عبد الله بن عباس=ابن عباس: ٩١، ١٧٢.
عبد الله بن المبارك: ٢١٦.
عبد الله بن مسعود: ١٣٢، ١٣٦.
عبد الملك: ١٠٥.
عبد الملك بن عمير: ٢١٩، ٢٢٠.
عبد المطلب: ٢١١.
عبدة بن الحارث بن عبد المطلب: ٣٩، ١٤٣.
عُبَيْدَة بن حُمَيْد: ١٦٦.
عثمان بن عفان: ٣٠، ٣٩، ٤١، ٤٣، ٤٨، ٥٣.
٦٥، ٦٧، ٧١ - ٧٤، ٧٧، ٨٤ - ٨٦، ٩٠.
٩٨، ٩٩، ١٠٤، ١٠٥، ١١١، ١١٥.
١٢١، ١٢٦، ١٣٠، ١٣٣، ١٣٩.
١٤٠، ١٤٦، ١٤٧، ١٥١، ١٥٩، ١٩٣، ١٩٧ -
١٩٩، ٢٠٢، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٩ -
٢٢٣، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٠ -
٢٣٤.
عمرو بن العاص: ١٠٥، ١٣٠، ١٤٠، ١٥٣.
١٥٥، ١٧١، ٢٠٢.
عمرو بن عبد ود: ١٥٧.
عيسى عليه السلام: ٤١، ١٤٢.
فرعون: ١٠١.
كلثم بنت سريع: ٢٢٠.
الكلبي: ١٧٦.
اللات (صنم): ١٤٦.
مالك بن نويرة: ٤١، ١٤٠.
مجالد: ٢١٦.
مجاهد: ٩١، ١٦٦، ١٦٧.
محمد بن سعد بن أبي وقاص: ٢٣٢.
محمد بن عبد الله بن الحسن المهدي: ٢٢٦.
محمد بن محمد بن النعمان، أبو عبد الله الشيخ
المفيد رحمه الله: ٢٤٢.
محمد بن مسلمة: ٤٠.
محمد بن هارون الوراق: ٢٠٧.
عبد الله بن أبي سرح: ١٠٥، ١٤٠.
عبد الله بن أبي سلول: ١٤٠.
عبد الله بن جُدعان: ١٧٦، ٢١٢.
عبد الله بن عباس=ابن عباس: ٩١، ١٧٢.
عبد الله بن المبارك: ٢١٦.
عبد الله بن مسعود: ١٣٢، ١٣٦.
عبد الملك: ١٠٥.
عبد الملك بن عمير: ٢١٩، ٢٢٠.
عبد المطلب: ٢١١.
عبدة بن الحارث بن عبد المطلب: ٣٩، ١٤٣.
عُبَيْدَة بن حُمَيْد: ١٦٦.
عثمان بن عفان: ٣٠، ٣٩، ٤١، ٤٣، ٤٨، ٥٣.
٦٥، ٦٧، ٧١ - ٧٤، ٧٧، ٨١، ٩٠.
٩٨، ٩٩، ١٠٤، ١٠٥، ١١١، ١١٥.
١٢١، ١٢٦، ١٣٠، ١٣٣، ١٣٩.
١٤٠، ١٤٦، ١٤٧، ١٥١، ١٥٣.
١٥٤، ١٥٦ - ١٥٩، ٢٠٩، ٢١٠،
٢١٢، ٢٢٥، ٢٣٠ - ٢٣٤.
عروة بن الزبير: ٢٠٥.
العزّي (صنم): ١٤٦.
عطاء: ٩١.
علي بن أبي حمزة: ١٦٦.
علي بن الحكم: ١٦٦.
عمار بن ياسر: ٤٠، ٤٨، ٧٨، ٩٩، ١٢٦.
١٣١، ١٤٣.

- مَرْحَب: ٨٦، ١٩٥. ١٤٢، ٢٣٧.
- مروان بن الحكم: ١٠٥، ١٤٠. ميكائيل عليه السلام: ٢١٥.
- مسروق: ٢٠٤، ٢١٦. هارون عليه السلام: ٣٣.
- مِسْطَح: ١٧٥، ١٧٧ - ١٧٩، ١٨١. هاشم: ٢٣٩.
- معاوية بن أبي سفيان: ٤٠، ٤٣، ٤٨، ١٠٣ - ١٠١. همام: ١٠١.
- ١٠٥، ١٢٩، ١٣٠، ١٤٠، ١٥٣. هذيل الأشجعي: ٢٢٠.
- ١٥٤، ١٦٧، ١٧١، ٢٢٦. هند: ١٨٩.
- معاوية بن حُذَيْج: ١٣٠. هود عليه السلام: ١٢٧.
- مسيلمة الكذاب: ٢٣٧. الوليد بن سريع: ٢٢٠.
- معاذ: ٢٣٣. الوليد بن عقبة بن أبي معيط: ١٠٥، ١٤٠.
- المغيرة بن شعبة: ١٤٠، ١٧١. وكيع: ٢٠٥.
- مقاتل بن سليمان: ٩١، ١٦٤، ١٧٦. يزيد: ١٤٠.
- المقداد بن الأسود: ٤٠، ٤٨، ١٤٣. يزيد بن أبي سفيان: ١٠٣، ١٠٤، ١٥٣، ١٥٤.
- منصور: ١٦٦. يزيد بن معاوية: ٤٣، ٤٤، ٤٨.
- موسى بن عمران عليه السلام: ٣٣، ٤١، ٩٣.

٤- فهرس الكتب المذكورة في المتن

أمالى الشيخ المفيد تـ: ٢٥.	١١٢، ١١٤، ١٢٠، ١٢١، ١٣٥.
الإنجيل: ١٣٩، ١٤٢، ١٤٥، ١٤٦، ١٩٤.	١٣٩ - ١٤١، ١٤٣ - ١٤٨، ١٥٣.
التوراة: ١٣٩، ١٤٢، ١٤٥، ١٤٦، ١٩٤.	١٥٦، ١٦٠، ١٦١، ١٦٣، ١٦٧.
الزبور: ١٠١.	١٧٦ - ١٧٨، ١٨١ - ١٨٣، ١٨٥ -
السقيفة لأبي عيسى محمد بن هارون الوراق:	١٨٧، ١٩١، ١٩٢، ١٩٤، ١٩٩.
٢٠٧.	٢١٠، ٢١٣، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٣١.
صنف إبراهيم: ١٤٢.	٢٣٤، ٢٤٢.
العيون والمحاسن: ١٩٢.	كتاب (للشيخ المفيد تـ: لم يذكر اسمه):
القرآن: ٢٨، ٣٧، ٣٩، ٤٢، ٤٥، ٥٢ - ٥٤.	٢٢١.
٥٧ - ٦٠، ٦٣، ٦٥، ٦٦، ٧٠، ٩١.	المسألة الكافئة: ١٢٩.
٩٢، ٩٥، ١٠٠، ١٠١، ١٠٩، ١١٠.	

٥- فهرس الأشعار

صدر البيت	القافية	القائل	الصفحة
بل ربّ ماءٍ أردت آجن	جديبُ	عبيد بن الأبرص	١٨٩
إن الحمار مع الحمار مطيّة	الصاحب	أمية بن أبي الصلت	١٨٩
لعمري لئن جارت أمية واعتدت	أجور	مجهول	٢٤٢
أجاء نبيّ الحق من آل هاشم	الأمر	السيد الحميري	٢٣٩
أتاه وليد بالشهود يقودهم	والخولُ	هذيل الأشجعي	٢٢٠
يصيب به الرامون عن قوس وترهم	أولُ	الكميت بن زيد	٢٤٢
تبيت النشاوى من أمية نوماً	حيّمها	أبو دهيل الجمحي	٢٤٢
زرت هنداً وذاك بعد اجتناب	اللسان	مجهول	١٨٩
أترى صهاكاً وابنها وابن ابنها	الذّبّان	السيد الحميري	٢٣٩

٦- فهرس المواضع والبلدان

البحرين: ١٣٠.	العريش: ١٥٦، ١٩٣، ١٩٩، ٢٠٠.
البصرة: ٥٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩.	العقبة: ٦٠، ٢٢١.
١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٣١، ٢٠٩.	الغاز: ١٨٥، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢.
الحبشة: ٩٩.	غدير خم: ٣٢.
الحجرة (حجرة النبي): ١٣٥.	فارس: ١٠٨، ١١٦.
خراسان: ١٣٠.	المدينة المنورة: ٥٣، ٦١، ١٨٥.
الروم، بلاد: ١٣٠، ١٥٤.	مسجد النبي: ١٩٠، ٢٠٣.
السقيفة: ٦٥، ٨٤، ٢٣٤.	المغرب: ١٣٠، ١٥٤.
الشام: ٥٤، ٥٩، ٨٤، ١٠٤، ١٢٤، ١٢٦.	مقابر المسلمين: ١٢٤.
١٥٤، ٢١٢، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧.	مكة المكرمة: ٩٩، ١٢٥، ٢١٣.
٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٤١.	نجران: ١٠٣.
الطف: ٢٤٢.	النهر وان: ١١٥ - ١١٩، ١٢٦، ٢٤١.
العراق: ١١٥.	اليامة: ١٢١.

٧- فهرس الأيام والوقائع التاريخية

١٩٨.	البعثة: ١٤٦.
غزوة بني المصطلق: ٦٠.	بيعة الرضوان: ٦٨، ٨٦، ١٠٩.
غزوة تبوك: ٣٢، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١٥٨.	بيعة الشجرة: ١٩٢.
غزوة الحديبية: ١١٢.	التحكيم: ١١٦.
الفتح: ١٥١، ١٥٨.	جيش العسرة = تبوك: ٢١٠.
ليلة العقبة: ٦٠.	حجة الوداع: ٥٠.
ليلة الهرير: ١١٥.	حنين: ٥٨، ٦٨، ١١٠، ١٤٤، ١٥٤، ١٥٧.
مقتل الحسين: ٢٤٢.	١٩١.
مؤتة: ١١٠.	الخندق: ١٩٥.
الهجرة: ٤٠، ٨٤، ١٧٩، ١٧٥.	خيبر: ٣٤، ٦٨، ٨٦، ١٠٩، ١٣٢، ١٤٤.
وقعة الحرّة: ٤٤، ٤٨.	١٥٦، ١٩٥، ١٩٦.
يوم الأحزاب: ١٥٧.	صفين: ١١٥.
يوم البصرة: ٧٤، ١٢٥.	الطائف: ١٠٣، ١٥٤.
يوم الدار: ٧٣.	عام الجماعة: ١٠٤.
يوم اليرموك: ١٥٤.	غزوة أحد: ٥٨، ٦٧، ١٤٤، ١٥٦، ١٩٥.
	غزوة بدر: ٥٤، ٥٦، ٥٧، ١٥٦، ١٩١، ١٩٣.

٨- فهرس الفرق والمذاهب والقبائل والأقوام

آل محمد عليهم السلام: ٢٥، ٩١، ١٠٠، ١٠٢، ١٥٦، ١٦٩، ١٨٢، ١٩٩، ٢٠٢، ٢٢٩، ٢٣٤.	١١٤، ١٤٥، ١٤٦، ٢٤١، ٢٤٢.
أهل الاعتزال = المعتزلة: ١١٩.	آل هاشم: ٢٣٩.
أهل بدر: ٥٤.	الأئمة عليهم السلام: ٩١، ١٠٠، ١٤٥، ١٤٦.
أهل البصرة: ١١٧ - ١١٩، ١٢٤، ١٢٦، ١٣١.	الأئمة: ٢٨، ٢٩، ٩٧، ٩٨.
أهل البيت عليهم السلام: ٣٤، ١٠٢، ٢٠١، ٢٠٦.	أتباع الجمل: ٢٤١.
٢١٤.	أصحاب الجمل: ١١٥.
أهل بيعة الرضوان: ١٠٩.	أصحاب العقبة: ٢٢١.
أهل الجاهلية: ٢٣٦.	الأعراب: ٦١، ١٠٧، ١١٠ - ١١٢، ١١٤.
أهل الجنان: ٦٥.	١٥٧.
أهل الخلاف = المخالفون: ١٠٨، ١١١، ٢٢٣.	الأئمة: ٦٧، ٧٠، ٧٢، ٨١، ٩٢، ٩٧، ٩٨.
٢٤٢.	١٠٩، ١١٢، ١٢٧، ١٥٢، ١٥٤.
أهل الردة: ١١٦، ٢٤١.	١٦٤، ١٩٣، ١٩٦، ١٩٨، ٢٠١.
أهل السقيفة: ٦٥.	٢٠٢، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٧.
أهل السوابق والفضائل: ٦٥.	٢١٩، ٢٢٣، ٢٢٥.
أهل الشام: ١١٥، ١١٧ - ١١٩، ١٢٤، ١٢٦.	الأنبياء عليهم السلام: ٩٢، ١٦٤، ٢٢٢، ٢٣٧.
٢٤١، ٢٢٠.	الأنصار: ٤٠، ٤٢، ٧٧ - ٧٩، ٨٢، ٨٤، ١٤٣.
أهل العدل: ٢٢٦.	

- أهل العراق: ١١٥. الخلفاء: ١٠٣ - ١٠٥.
- أهل فارس: ١٠٨. خلفاء بني أمية: ٢٣١.
- أهل الكتاب: ١٠١، ٢٢٣. خلفاء بني العباس: ٢٣١.
- أهل النعيم: ٧٤. الخوارج: ٣١، ٣٥، ٨١، ١٢٦، ١٢٦، ٢٢٦.
- أهل النفاق = المنافقون: ٦٥. ٢٢٧.
- أهل النهروان: ١١٦ - ١١٩، ١٢٦، ٢٤١. ذوو القربى: ١٧٨.
- أهل اليمامة: ١١٩. الراوندية: ٣٦.
- الأوثان: ٢٣٦. الروافض: ٢٢١، ٢٢٧.
- البغاة: ١٢٣. السنة: ٢٠٣.
- البكرية: ٣٥، ٣٧. الشيعة: ٣٠، ٣٦، ٣٧، ٥٠، ٧٢، ٨١، ٩١.
- بنو اسرائيل: ١٠١. ٩٨، ٩٩، ١٣٤، ١٥٣، ١٥٦، ١٥٩.
- بنو أمية: ٤٤، ٤٨، ٩٩، ١٠٥، ١٣٠، ٢١٠. ١٦٥، ١٦٨، ١٨١، ١٨٢، ٢٠٣، ٢٠٩.
- بنو مروان: ٤٤، ٤٨، ١٠٥، ١٣٤، ٢٣٤، ٢٤٢. ٢١٦، ٢٢٧، ٢٤٢.
- بنو عباس: ٢٢٦. الصالحون: ٧٣.
- بنو عبد مناف: ١٧٨، ١٧٩، ١٩٩، ٢٢٩. الصحابة: ٤٧، ٤٩ - ٥٤، ٦٣، ٦٥، ٦٦، ٧١.
٢٣٨. ٧٤، ٨٨، ٩٨، ١٢٦، ١٣١، ١٣٩.
- بنو فراس بن غنم: ١٠٣. ١٤٠، ١٤٢، ١٤٣، ١٥٧، ١٧٢.
- بنو مروان: ٤٤، ٤٨، ١٠٥، ٢٣٤. ٢٠١، ٢٠٨، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٩.
- بنو هاشم: ٤٧، ٥٨، ١٥٧، ٢٣٨. ٢٣١، ٢٣٣، ٢٣٤.
- التابعون: ٨٢. الطالبيون: ٢٢٦.
- تيم: ٢٣٩. الطلقاء: ١٥٧.
- ثمود: ١٢٧. عاد: ١٢٧.
- الجبّارون = بنو أمية وبني العباس: ٤٤. العامة: ٣٨، ٩٤، ١٥٦، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٨.
- الحشوية: ٣٠، ٩١، ١٢٠، ١٣٠، ١٧٥، ٢١٦. ١٧١، ١٧٢، ٢٢٦، ٢٢٧.
٢٢٧. عقرة أمير المؤمنين: ١٢٧. العرة: ٢٢٠، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٤١.

عرة النبي: ١٠٠.	مسلمة الفتح: ١٥٧.
العثمانية: ٣٧، ٣٥.	المسلمون: ٢٩، ٣٧، ٤١ - ٤٣، ٦٨، ١٠٥.
عدي: ٢٣٩.	١٠٩، ١١٠، ١٢٤، ١٣٤، ١٤٢.
العرب: ٢٣٧.	١٥٧، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢١٤.
العلماء: ٤٦.	٢٢٣، ٢٣٢، ٢٣٤، ٢٤١.
الفراغة: ٤٥.	المشبهة: ١٢٣، ١٦٤.
القاسطون: ٤٢، ٤٦، ٥٤، ١١٥، ١٢٣، ١٣٣.	المشركون: ٩٩.
١٣٥.	المعتزلة = أهل الاعتزال: ٣٠، ٤٧، ٨٤.
القدرية: ٢٢٧.	١١٧، ١٢٠، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٦.
قريش: ٢١٢، ١٣٥، ٥٩.	١٢٩، ٢٢٦، ٢٢٧.
قوم موسى عليه السلام: ٢٣٧.	الملائكة: ١٦٤، ١٨٦، ١٩٨، ٢٠٩، ٢١٥.
الكفار: ٣١، ٥٠، ٥٥، ٥٦، ٩٢، ٩٣، ١٠٨ -	ملوك الروم: ٤٥.
١١٠، ١١٣، ١١٧، ١١٨، ١٢٢ -	ملوك العرب: ٢١١.
١٢٥، ١٣١، ١٣٣، ١٣٧، ١٣٩.	ملوك الفرس: ٤٥.
١٤٢ - ١٤٥، ١٤٧، ١٤٨، ١٥١.	المنافقون: ٦١، ١١٣.
١٨٨، ١٦٨.	المهاجرون: ٤٢، ٤٧، ٧٧ - ٧٩، ٨٢، ٨٤.
المارقون: ٤٢، ٤٦، ٥٤، ١١٥، ١٢١، ١٣٥.	١٤٣، ١٦٩، ١٧٥، ١٨٢، ١٩٩.
المؤلفة قلوبهم: ١٥٧.	٢٠٢، ٢١٤، ٢٢٩، ٢٣٢.
المؤمنون: ٥٤، ٥٨، ٦٢، ١٢٥، ١٢٧، ١٢٨.	الناصبية: ٥٠، ١٣٩، ١٥٩، ١٦١، ١٨١.
١٣١، ١٣٣، ١٦٥.	٢٠٧، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٤.
المجبرة: ١٢٣، ١٦٤، ٢٢٧.	٢٣١.
المحكّمة = الخوارج: ٢٢٧.	الناكثون: ٤٢، ٤٦، ١١٥، ١٣٥.
المخالفون: ٧٥، ٨٤، ٩٢، ٩٥، ٩٨، ١٠٧.	النصارى: ٥٠.
١٢٦.	النقباء: ٧٨.
مدين: ١٢٧.	النهارة: ٤٥.
المرتدون: ١٠٨، ١٣٢، ١٣٤، ١٣٧.	اليهود: ٥٠.
المرجئة: ٣٠، ٨١، ١١٩، ١٢٠، ٢٢٦.	

٩- فهرس المصادر والمراجع

١- القرآن الكريم.

٢- الإحتجاج:

لأبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي - من علماء القرن السادس - تحقيق محمد باقر الموسوي الخراسان - نشر المرتضى - مطبعة سعيد - مشهد - ١٤٠٣هـ.

٣- احقاق الحق وإزهاق الباطل:

للعلمة القاضي السيد نور الله الحسيني التستري، الشهيد سنة (١٠١٩هـ) - مكتبة آية الله المرعشي نوري - قم المقدسة.

٤- أخبار أصفهان:

لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني - مطبعة ليدن.

٥- الإرشاد في معرفة حجج الله على العباد:

لأبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان الحارثي، المعروف بالشيخ المفيد (ت ٤١٣ هـ) - منشورات مكتبة بصيرتي - قم المقدسة.

٦- أسباب النزول:

لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري (ت ٤٦٨هـ) عالم الكتب - بيروت.

٧- أسد الغابة في معرفة الصحابة:

لعز الدين أبي الحسن علي بن محمد بن محمد الشيباني، المعروف بابن الأثير (٥٥٥ - ٦٣٠ هـ).

هـ - دار إحياء التراث العربي - بيروت.

٨- الإصابة في تمييز الصحابة:

لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني الشافعي (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ)
- مطبعة السعادة - مصر - ١٣٢٣ هـ

٩- الأعلام النفيسة:

لأبي علي أحمد بن عمر بن رُسْتَه (القرن الثالث الهجري) - دار إحياء التراث العربي -
بيروت - الطبعة الأولى - ١٤٠٨ / ١٩٨٨.

١٠- الإعلام بحقيقة إسلام أمير المؤمنين عليه السلام:

لأبي الفتح محمد بن علي بن عثمان الكراجكي (ت ٤٤٩ هـ) - تحقيق علي موسى الكعبي
- مجلة تراثنا / ٢١ - نشر مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث.

١١- الأعلام:

لخير الدين الزركلي (١٣١٠ - ١٣٩٦ هـ) - دار العلم للملايين - بيروت - الطبعة السابعة
- سنة ١٩٨٦ م.

١٢- أعلام الموقعين عن رب العالمين:

لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر، المعروف بابن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ)
تحقيق طه عبد الرؤوف سعد - دار الجليل - بيروت.

١٣- إعلام الوري بأعلام الهدى:

لأمين الإسلام أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي - من أعلام القرن السادس - تحقيق
السيد محمد مهدي السيد حسن الخراسان - منشورات دار الكتب الإسلامية - قم المقدسة - الطبعة
الثالثة - سنة ١٩٧٠ م.

١٤- الأغاني:

لعلي بن الحسين بن محمد القرشي، المعروف بأبي الفرج الأصبهاني - نشر مؤسسة عز
الدين - بيروت.

١٥- أقرب الموارد في فُصَحِ العربية والشُّوارد:

للعامة السعيد سعيد الخوري الشُّرتوني اللبناني.

١٦- الأمالي:

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٣٨١ هـ) -
مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت - سنة ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م.

١٧- الأمالي:

لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ) - مطبعة النعمان -
النجف الأشرف - سنة ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م.

١٨- أمالي المرتضى، غرر الفوائد ودرر القلائد:

للشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي العلوي (٣٥٥ - ٤٣٦ هـ) - تحقيق محمد أبو
الفضل إبراهيم - دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الثانية - سنة ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م.

١٩- بحار الأنوار:

للشيخ محمد باقر المجلسي (ت ١١١١ هـ) - دار الكتب الإسلامية - طهران.

٢٠- البداية والنهاية:

لأبي الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (٧٠١ - ٧٧٤ هـ) - دار الكتب العلمية -
بيروت - الطبعة الرابعة - ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م.

٢١- تاج العروس:

لمحب الدين أبي الفيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي (١١٤٥ -
١٢٠٥ هـ) - المطبعة الخيرية - مصر - الطبعة الأولى - ١٣٠٦ هـ.

٢٢- تاريخ الأمم والملوك:

لأبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (٢٢٤ - ٣١٠ هـ) - الطبعة الأولى - مصر.

٢٣- تاريخ بغداد:

لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢ - ٤٦٣ هـ) - مطبعة السعادة -
مصر - سنة ١٣٤٩ هـ / ١٩٣١ م.

٢٤- تاريخ الخلفاء:

لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٨٤٩ - ٩١١ هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت -
١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م.

٢٥- تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة.

للمفسر السيد شرف الدين علي الحسيني الأسترآبادي النجفي - من أعلام القرن العاشر - تحقيق ونشر مدرسة الإمام المهدي - قم المقدسة - الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٧هـ / ١٣٦٦هـ ش.

٢٦- التبيان في تفسير القرآن:

لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠هـ) - المطبعة العلمية - النجف الأشرف - سنة ١٣٧٦هـ / ١٩٥٧م.

٢٧- ترجمة الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام من تاريخ دمشق:

لعلي بن الحسن بن هبة الله ابن عساكر الشافعي (٤٩٩ - ٥٧١هـ) - تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي - مؤسسة المحمودي للطباعة والنشر - بيروت - الطبعة الثانية - سنة ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م.

٢٨- تفسير البحر المحيط:

لأثير الدين أبي عبد الله محمد بن يوسف الأندلسي الغرناطي الجياني، الشهير بأبي حيان (٦٥٤ - ٧٥٤هـ) - مكتبة ومطابع النصر الحديثة - الرياض.

٢٩- تفسير البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل:

لناصر الدين أبي سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت ٧٩١هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.

٣٠- تفسير الثعالبي، جواهر الحسان في تفسير القرآن:

لعبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي - مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت.

٣١- تفسير الحبري:

لأبي عبد الله الحسين بن الحكم بن مسلم الحبري الكوفي (ت ٢٨٦هـ) - تحقيق الحجة السيد محمد رضا الحسيني - مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث - بيروت - الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٨هـ / ١٩٨٧م.

٣٢- تفسير الطبري، جامع البيان في تفسير القرآن:

لأبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (٢٢٤ - ٣١٠هـ) - دار المعرفة - بيروت - بالأوفسيت عن الطبعة الأولى للمطبعة الأميرية ببولاق - مصر - سنة ١٣٢٣هـ.

٣٣- تفسير العياشي:

لأبي النضر محمد بن مسعود بن عباس السلمي السمرقندي، المعروف بالعياشي - من
أعلام القرن الرابع الهجري - تحقيق الحاج السيد هاشم الرسولي المحلاقي - المكتبة العلمية
الإسلامية - طهران - ١٣٨٠هـ.

٣٤- تفسير فرات الكوفي:

لفرات بن إبراهيم بن فرات الكوفي - من علماء القرن الثالث الهجري - المطبعة الحيدرية
- النجف الأشرف.

٣٥- تفسير القرطبي، الجامع لأحكام القرآن:

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت ٦٧١هـ) - دار إحياء التراث العربي
- بيروت.

٣٦- تفسير القمي:

لأبي الحسن علي بن إبراهيم القمي - من أعلام القرنين الثالث والرابع الهجري - تحقيق
السيد طيب الموسوي الجزائري - مؤسسة دار الكتاب للطباعة والنشر - قم المقدسة - الطبعة الثالثة
- ١٤٠٤هـ.

٣٧- التفسير الكبير:

لأبي عبد الله محمد بن عمر القرشي الشافعي، المعروف بفخر الدين الرازي (٥٤٣هـ -
٦٠٦هـ) - دار إحياء التراث العربي - بيروت - بالأوفسيت عن طبعة المطبعة البهية - مصر.

٣٨- تفسير النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل:

لأبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي (ت ٧٠١ أو ٧١٠هـ) - دار الكتاب
العربي - بيروت.

٣٩- تقريب المعارف:

للشيخ تقي الدين أبي الصلاح الحلبي (٣٧٤ - ٤٤٧هـ) - تحقيق الشيخ رضا الأستادي -
الطبعة الأولى - ١٤٠٤هـ.

٤٠- تلخيص الشافي:

لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠هـ) - دار الكتب

الإسلامية - قم المقدسة - الطبعة الثالثة - سنة ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤م.

٤١- تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وآله من الأخبار:

لأبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (٢٢٤ - ٣١٠هـ) - تحقيق محمود محمد شاكر

- منشورات المؤسسة السعودية المصرية.

٤٢- تهذيب التهذيب:

لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) - دار إحياء

التراث العربي - بيروت - بالأوفست عن الطبعة الأولى لمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية -

حيدر آباد الدكن - سنة ١٣٢٥هـ.

٤٣- تهذيب الكمال في أسماء الرجال:

لجمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي (٦٥٤ - ٧٤٢هـ) - تحقيق الدكتور بشار عواد

معروف - مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الرابعة - سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٥م.

٤٤- الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير:

لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٨٤٩ - ٩١١هـ) - دار الفكر - بيروت.

٤٥- الجرح والتعديل:

لأبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي

(ت ٣٢٧هـ) - دار إحياء التراث العربي - بيروت - بالأوفست عن طبعة مجلس دائرة المعارف

العثمانية - حيدرآباد الدكن - سنة ١٢٧١هـ / ١٩٥٢م.

٤٦- جمهرة أنساب العرب:

لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي (٣٨٤ - ٤٥٦هـ) - دار الكتب العلمية

- بيروت - الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

٤٧- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء:

للمحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني (ت ٤٣٠هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت

- الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م.

٤٨- حياة الصحابة:

لمحمد يوسف الكاندهلوي (ت ١٩٦٥م) - تحقيق علي شيري - دار إحياء التراث العربي

- بيروت - الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

٤٩- الخصال:

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ) - تحقيق
علي أكبر الغفاري - منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية - قم المقدسة.

٥٠- الدر المنثور في التفسير المأثور:

لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٨٤٩ - ٩١١ هـ) - دار الفكر - بيروت - الطبعة
الأولى - سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

٥١- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة:

لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤ - ٤٥٨ هـ) - تحقيق الدكتور عبد المعطي قلعجي
- دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

٥٢- ديوان السيد الحميري: طبعة النجف - ١٩٦٢.

٥٣- ديوان عبيد بن الأبرص: دار بيروت للطباعة والنشر.

٥٤- ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى:

لمحب الدين أحمد بن عبد الله الطبري (٦١٥ - ٦٩٤ هـ) - دار المعرفة - بيروت -
بالأوفست عن طبعة مكتبة القدسي - القاهرة - سنة ١٣٥٦هـ.

٥٥- الذريعة إلى تصانيف الشيعة:

للشيخ محمد محسن بن محمد رضا الرازي، المعروف بآقا يزرك الطهراني (١٢٩٣ -
١٣٨٩ هـ) - دار الأضواء - بيروت - الطبعة الثانية - سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

٥٦- رجال الطوسي:

لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت ٤٠٦هـ) - تحقيق السيد محمد صادق
بحر العلوم - مكتبة الحيدرية - النجف الأشرف - الطبعة الأولى - سنة ١٣٨١هـ / ١٩٦١م.

٥٧- رجال الكشي، أو اختيار معرفة الرجال:

لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت ٤٦٠هـ) - كلية الإلهيات والعارف
الإسلامية - مشهد المقدسة - سنة ١٣٤٨هـ. ش.

٥٨- الرجال:

لأبي العباس أحمد بن علي الأسدي الكوفي النجاشي (٣٧٢ - ٤٥٠هـ) - تحقيق السيد موسى الشبيري الزنجاني - مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة - ١٤٠٧هـ.

٥٩- الرواشح السماوية في شرح الأحاديث الإمامية:

للعلمة السيد محمد باقر الحسيني المرعشي الداماد - منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي - قم المقدسة - سنة ١٤٠٥هـ.

٦٠- روضات الجنّات في أحوال العلماء والسادات:

للسيد محمد باقر الخوانساري (١٢٢٦ - ١٣١٣هـ) - منشورات مكتبة اسماعيليان - قم المقدسة - ١٣٩٠هـ.

٦١- الرياض النضرة في مناقب العشرة:

لأبي جعفر أحمد الشهير بالمحبّ الطبري - دار الكتب العلمية - بيروت.

٦٢- سعد السعود:

للسيد رضي الدين أبي القاسم علي بن موسى بن جعفر ابن طاووس الحسيني الحسيني (٥٨٩ - ٦٦٤هـ) - منشورات الرضي - قم المقدسة.

٦٣- سنن أبي داود:

لأبي داود سليمان ابن الأشعث السجستاني الأزدي (٢٠٢ - ٢٧٥هـ) - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - دار إحياء السنة النبوية - بيروت.

٦٤- السنن:

لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل الدارمي (١٨١ - ٢٥٥هـ) - دار إحياء السنة النبوية - دار الكتب العلمية - بيروت.

٦٥- السنن:

لأبي عبد الله محمد بن محمد بن يزيد ابن ماجه (٢٠٧ - ٢٧٥هـ) - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - دار الفكر بيروت.

٦٦- السنن، الجامع الصحيح:

لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (٢٠٩ - ٢٩٧هـ) - تحقيق أحمد محمد شاكر

- دار إحياء التراث العربي - بيروت.

٦٧- السنن:

لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ) - دار الكتاب العربي - بيروت.

٦٨- السنن:

لعلي بن عمر الدارقطني (٣٠٦-٣٨٥هـ) - تحقيق عبد الله هاشم ياني المدني - دار المحاسن للطباعة - القاهرة.

٦٩- السنن الكبرى:

لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي (٣٨٤-٤٥٨هـ) - دار المعرفة - بيروت.

٧٠- سير أعلام النبلاء:

لشمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (٦٧٣-٧٤٨هـ) مؤسسة الرسالة - بيروت
الطبعة الثالثة - سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

٧١- السيرة الحلبية، أو إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون:

لعلي بن برهان الدين الحلبي (١٩٧٥-١٠٤٤هـ) - دار المعرفة - بيروت - سنة ١٤٠٠هـ /
١٩٨٠م.

٧٢- السيرة النبوية:

لأبي محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري (ت ٢١٣ أو ٢١٨هـ) - جماعة من
المحققين - مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - مصر - سنة ١٣٥٥هـ / ١٩٣٦م.

٧٣- الشافي في الإمامة:

للسيد الشريف أبي القاسم علي بن الحسين المرتضى (٣٥٥-٤٣٦هـ) - تحقيق السيد عبد
الزهراء الحسيني الخطيب - منشورات مؤسسة الصادق للطباعة والنشر - طهران - الطبعة الثانية -
١٤١٠هـ.

٧٤- شرح نهج البلاغة:

لعز الدين أبي حامد بن هبة الله بن محمد ابن أبي الحديد المدائني المعتزلي (٥٨٦-٦٥٦هـ)
- تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار إحياء الكتب العربية - عيسى البابي الحلبي وشركاه -
مصر - الطبعة الأولى - سنة ١٣٧٨هـ / ١٩٥٩م.

٧٥- شرح هاشميات الكميت بن زيد الأسدي

لأبي رباح أحمد بن إبراهيم القيسي (ت ٣٣٩هـ) - تحقيق الدكتور داود سلوم والدكتور نوري حمودي القيسي - عالم الكتب ومكتبة النهضة العربية - الطبعة الثانية - سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

٧٦- شواهد التنزيل لقواعد التفضيل:

للمحافظ عبيد الله بن عبد الله بن أحمد الحاكم الحسكاني الحنفي (المتوفى بعد سنة ٤٧٠هـ) - تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي - مؤسسة الأعلمي - بيروت - سنة ١٣٩٣هـ / ١٩٧٤م.

٧٧- الصحاح:

لإسماعيل بن حماد الجوهري (ت ٣٩٣هـ) - تحقيق أحمد عبد الغفور عطار - دار العلم للملايين - بيروت - الطبعة الرابعة - سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.

٧٨- الصحيح:

لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (١٩٤-٢٥٦هـ) - عالم الكتب - بيروت - الطبعة الخامسة - سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

٧٩- الصحيح:

لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦ - ٢٦١هـ) - دار الفكر - بيروت - الطبعة الثانية - سنة ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م.

٨٠- الصراط المستقيم إلى مستحقّي التقديم:

للشيخ زين الدين أبي محمد علي بن يونس العاملي النباطي البياضي (ت ٨٧٧هـ) - تحقيق محمد باقر البهبودي - نشر المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية - إيران - مطبعة الحيدري - الطبعة الأولى - سنة ١٣٨٤هـ.

٨١- صفة الصّفة:

لجمال الدين أبي الفرج ابن الجوزي (٥١٠ - ٥٩٧هـ) - تحقيق محمود فاخوري - دار المعرفة - بيروت - الطبعة الرابعة - سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

٨٢- الطبقات الكبرى:

لأبي عبد الله محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري (١٦٨ - ٢٣٠هـ) - دار صادر -

بيروت - سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

٨٣ الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف:

للسيد رضي الدين أبي القاسم علي بن موسى بن جعفر ابن طاوس الحسيني الحسيني (٥٨٩هـ - ٦٦٤هـ) مطبعة الخيام - قم المقدسة - ١٤٠١هـ.

٨٤ علل الشرائع:

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ) - تحقيق السيد محمد صادق بحر العلوم - مكتبة الحيدرية - النجف الأشرف - سنة ١٣٨٥هـ / ١٩٦٦م.

٨٥ عوالي اللآل، العزيزية في الأحاديث الدينية:

لنشيخ محمد بن علي بن إبراهيم الإحساني المعروف بابن أبي جمهور (ت ٩٤٠هـ) - تحقيق الحاج مجتبی العراقي - مطبعة سيد الشهداء - قم المقدسة - الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

٨٦ عيون أخبار الرضا:

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ) - تحقيق السيد مهدي الحسيني اللاجوردي - إيران.

٨٧ الفدير في الكتاب والسنة والأدب:

للشيخ عبد الحسين أحمد الأميني النجفي (١٣٢٠ - ١٣٩٠هـ) - دار الكتب الإسلامية - طهران - ١٣٧٢هـ.

٨٨ الغيبة:

للشيخ محمد بن إبراهيم ابن أبي زينب النعماني - من أعلام القرن الرابع الهجري - تحقيق علي أكبر الففاري - مكتبة الصدوق - طهران.

٨٩ فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين والأئمة من ذريتهم

عليهم السلام:

للمحدث إبراهيم بن محمد بن المؤيد الجويني (٦٤٤ - ٧٣٠هـ) - تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي - مؤسسة المحمودي للطباعة والنشر - بيروت - سنة ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م.

٩٠- الفردوس بمأثور الخطاب:

لأبي شجاع شيرويه بن شهردار الديلمي (٤٤٥ - ٥٠٩هـ) - تحقيق السعيد بن بسيوني
زغلول - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

٩١- فرق الشيعة:

لأبي محمد الحسن بن موسى النوبختي - من أعلام القرن الثالث الهجري - تحقيق السيد
محمد صادق بحر العلوم - المكتبة المرتضوية - النجف الأشرف - المطبعة الحيدرية - سنة ١٣٥٥هـ /
١٩٣٦م.

٩٢- الفصول المختارة من العيون والمحاسن:

للسيد الشريف أبي القاسم علي بن الحسين المرتضى (٣٥٥ - ٤٣٦هـ) - دار الأضواء -
بيروت - الطبعة الرابعة - سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

٩٣- الفهرست:

لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (٣٨٥ - ٤٦٠هـ) - تحقيق السيد محمد
صادق بحر العلوم - المكتبة المرتضوية - النجف الأشرف.

٩٤- قرب الاسناد:

لأبي العباس عبد الله بن جعفر الحميري القمي - من أصحاب الإمام العسكري عليه السلام
- مكتبة نينوى الحديثة - طهران.

٩٥- الكافي:

لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني الرازي (ت ٣٢٨ أو ٣٢٩هـ) - تحقيق علي أكبر
الفارسي - المكتبة الإسلامية - طهران - سنة ١٣٨٨هـ.

٩٦- الكامل في التاريخ:

لعز الدين أبي الحسن علي بن محمد الشيباني، المعروف بابن الأثير (٥٥٥ - ٦٣٠هـ) دار
صادر - بيروت - سنة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.

٩٧- الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل:

لجار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٢٨هـ) - نشر أدب الحوزة.

٩٨- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس:

للشيخ إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (ت ١١٦٢هـ) - دار إحياء التراث - بيروت

- الطبعة الثالثة - سنة ١٣٥١هـ

٩٩- كشف الغمة في معرفة الأئمة:

للعلامة أبي الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح الأربلي - تحقيق السيد هاشم الرسولي -

مكتبة بني هاشم - تبريز - المطبعة العلمية - قم المقدسة - سنة ١٣٨١هـ

١٠٠- كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام:

لأبي عبد الله محمد بن يوسف بن محمد القرشي الكنجي الشافعي (ت ٦٨٥هـ) - تحقيق

الشيخ محمد هادي الأميني - دار إحياء تراث أهل البيت عليهم السلام - الطبعة الثالثة - سنة ١٤٠٤هـ /

١٩٨٤م.

١٠١- كمال الدين وقام النعمة:

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ) - تحقيق

علي أكبر الغفاري - مؤسسة النشر الإسلامي لجامعة المدرسين - قم المقدسة - سنة ١٤٠٥هـ /

١٣٦٣هـ.ش.

١٠٢- الكنى والألقاب:

للشيخ عباس القمي (ت ١٣٥٩هـ) - مكتبة الصدر - طهران - الطبعة الخامسة - سنة

١٤٠٩هـ

١٠٣- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال:

لعلاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي (ت ٩٧٥هـ) - مؤسسة الرسالة - بيروت

- الطبعة الخامسة - سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

١٠٤- كنز الفوائد:

للشيخ محمد بن علي بن عثمان الكراجكي الطرابلسي (ت ٤٤٩هـ) - تحقيق الشيخ عبد

الله نعمة - دار الأضواء - بيروت - سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

١٠٥- لسان الميزان:

لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) - مؤسسة

الأعلمي - بيروت - بالأوفسيت عن طبعة مجلس دائرة المعارف النظامية في حيدر آباد الدكن -
الطبعة الثالثة - سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

١٠٦- لسان العرب:

لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الأفريقي المصري (٦٣٠ - ٧١١هـ)
- نشر أدب الحوزة - قم المقدسة - سنة ١٤٠٥هـ.

١٠٧- مجمع البحرين ومطلع النيرين:

للشيخ فخر الدين بن محمد علي الطريحي (٩٧٩ - ١٠٨٧هـ) - تحقيق السيد أحمد الحسيني
- المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية - طهران - الطبعة الثانية - سنة ١٣٦٥هـ.ش.

١٠٨- مجمع البيان في تفسير القرآن:

للشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي (ت ٥٤٨هـ) - دار المعرفة - بيروت - الطبعة
الأولى - ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.

١٠٩- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد:

للمحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥ - ٨٠٧هـ) - دار الكتاب العربي -
بيروت - الطبعة الثالثة - سنة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.

١١٠- مروج الذهب ومعادن الجوهر:

لأبي الحسن علي بن الحسين المسعودي (ت ٣٤٦هـ) - دار الأندلس - بيروت - الطبعة
الأولى - سنة ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥م.

١١١- المستدرک علی الصحیحین:

لأبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري (٣٢١-٤٠٥هـ) - طبع حيدر آباد - الهند.
١١٢- المسند:

لأحمد بن حنبل (١٦٤-٢٤١هـ) - دار الفكر - بيروت.

١١٣- مشكل الآثار:

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الحنفي الطحاوي (٢٣٩ - ٣٢١هـ) - مطبعة
دائرة المعارف - حيدر آباد - الهند - ١٣٣٣هـ.

١١٤- مصابيح السنّة:

لأبي محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي (٤٣٣- ٥١٦هـ) - تحقيق الدكتور يوسف عبد الرحمن المرعشلي ومحمد سليم سمارة وجمال حمدي الذهبي - دار المعرفة - بيروت - الطبعة الأولى - سنة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.

١١٥- معجم البلدان:

لشهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي (ت ٦٢٦هـ) - دار صادر ودار بيروت - بيروت - سنة ١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م.

١١٦- معجم رجال الحديث:

للإمام أبو القاسم الخوئي دام الله - منشورات مدينة العلم - قم المقدسة.

١١٧- المعجم الوسيط:

لجماعة من الأساتذة في مجمع اللغة العربية - دار إحياء التراث العربي - بيروت.

١١٨- معرفة علوم الحديث:

لأبي عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ النيسابوري - تحقيق الدكتور معظم حسين - المكتبة العلمية بالمدينة المنورة - الطبعة الثالثة - سنة ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م.

١١٩- المقالات والفرق:

لسعد بن عبد الله أبي خلف الأشعري القمي (المتوفى في حدود ٣٠١هـ) - تحقيق الدكتور محمد جواد مشكور - مركز الانتشارات العلمية والثقافية - طهران - سنة ١٣٦١هـ.ش.

١٢٠- مقتل الحسين عليه السلام:

للسيد عبد الرزاق الموسوي المرقم (١٣١٦- ١٣٩١هـ) - منشورات مؤسسة البعثة طهران.

١٢١- مقتل الحسين عليه السلام:

لأبي المؤيد الموفق بن أحمد المكي المعروف بأخطب خوارزم (ت ٥٦٨هـ) - تحقيق الشيخ محمد الساهي - مكتبة المفيد - قم المقدسة - بالأوفسيت عن طبعة مطبعة الزهراء في النجف الأشرف المطبوع في سنة ١٣٦٧هـ / ١٩٤٨م.

١٢٢- مناقب آل أبي طالب:

لأبي جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب السروي المازندراني (ت ٥٨٨هـ) - دار الأضواء

- بيروت - سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

١٢٣- مناقب الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام:

للمحافظ أبي الحسن علي بن محمد ابن المغازلي الشافعي (ت ٤٨٣هـ) - تحقيق الشيخ محمد

باقر البهبودي - دار الأضواء - بيروت - سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.

١٢٤- مناقب الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام:

للمحافظ أبي المؤيد الموفق بن أحمد بن محمد البكري المكي الحنفي، المعروف بأخطب

خوارزم (٤٨٤-٥٦٨هـ) - مكتبة نينوى - طهران.

١٢٥- النهاية في غريب الحديث:

لمجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري المعروف بإبن الأثير (٥٤٤-٦٠٦هـ)

- تحقيق طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطفاحي - المكتبة الإسلامية - بيروت.

١٢٦- نهج البلاغة:

شرح الشيخ محمد عبده - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - المكتبة التجارية الكبرى

- مصر - مطبعة السعادة.

١٢٧- نهج الحق وكشف الصدق:

للحسن بن يوسف المطهر الحلي، المعروف بالعلامة الحلي (ت ٧٢٦هـ) - تحقيق الشيخ عين

الله الحسيني الارموي - مؤسسة دار الهجرة - إيران.

١٢٨- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان:

لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد ابن خلكان (٦٠٨-٦٨١هـ) - تحقيق الدكتور

إحسان عباس - منشورات الرضي - قم المقدسة - بالأوفسيت عن طبعة بيروت.

١٢٩- ينابيع المودة:

للمحافظ سليمان بن إبراهيم القندوزي الحنفي (١٢٢٠-١٢٩٤هـ) - مكتبة بصيرتي - قم

المقدسة - بالأوفسيت عن طبعة دار الكتب العراقية في الكاظمية ومكتبة المحمدي في قم سنة

١٣٨٥هـ / ١٩٦٦م.

المحتوى

مقدمة التحقيق:

٧	التعريف بالمؤلف
١٠	التعريف بالمؤلف
١٢	نسخ الكتاب
١٥	منهج التحقيق

متن الكتاب:

٢٥	مقدمة المؤلف
٢٧	تعريف الإمامة ومعرفة الإمام
٢٨	الدليل على أن معرفة الإمام فرض
٢٩	إجماع المسلمين على إمامة علي عليه السلام
٣١	الخلاص الموجبة له عليه السلام الإمامة
٣١	الأفعال الدالة على وجوب إمامته عليه السلام
٣٢	الأقوال الدالة على وجوب إمامته عليه السلام
٣٥	الإجماع على وجود إمام بعد النبي ص الله عليه وآله
٣٦	أفضلية علي عليه السلام عند الله ورسوله ص الله عليه وآله
٣٧	فساد إمامة المفضول على الفاضل
٣٧	الإجماع على فضائل علي عليه السلام
٣٩	وجه دفع علي عليه السلام عن حقه

- ٤٠ الصلبة لا توجب العصمة من الضلال والغلط
- ٤٢ عدم إقرار المهاجرين والأنصار لتقدّم أبي بكر
- ٤٢ الكثرة ليست علامة على الصواب
- ٤٦ علّة ترك أمير المؤمنين عليه السلام جهاد المتقدّمين عليه
- ٤٧ عدم إجماع الآمة على الرضا بإمامة أبي بكر
- ٤٩ إيراد الروايات الدالّة على تنزيه كافّة الصحابة، والردّ عليها

فصل:

- ٦٥ إدعاء أنّ التنزيه خاص بأهل السقيفة ومن اتّبعهم، وردّه
- ٦٩ إدعاء العفو عن المنهزمين يوم أحد، وردّه
- ٧١ الكلام حول حديث العشرة المبشرة بالجنة

فصل:

- ٧٧ ادعاء أن آية ﴿السابقون الأولون﴾ أوجبت لأبي بكر وأصحابه الجنة، وردّه
- ٧٨ تسمية السابقين الأولين
- ٧٩ وعد الله المؤمنين والمؤمنات والصادقين الجنة في الجملة
- ٨٥ الكلام في أصحاب بيعة الشجرة ورضا الله عنهم
- ٩٠ الكلام في آية ﴿ليستخلفنهم في الأرض﴾ وردّ من زعم أنّها في أبي بكر وعمر

فصل:

- ١٠٧ إدعاء إمامة أبي بكر وعمر من آية ﴿قل للمخلفين من الأعراب﴾، وردّه
- ١١٤ إثبات إمامة أمير المؤمنين عليه السلام من الآية
- ١١٧ الكلام حول كفر محاربي أمير المؤمنين عليه السلام

فصل:

- ١٣١ إدعاء إمامة أبي بكر من آية ﴿من يرتد منكم عن دينه﴾ وردّه
- ١٣٢ إثبات إمامة أمير المؤمنين عليه السلام من الآية

فصل:

- ردّ الاستدلال على فضل أبي بكر وأصحابه من آية ﴿محمد رسول الله والذين معه
- ١٣٩ أشداء...﴾

فصل:

- إدعاء أن آية ﴿لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح﴾ أوجبت لأبي بكر وأصحابه الجنة، وردّه ١٥١
- ردّ من زعم أن الآية قاضية بفضل أبي بكر على أمير المؤمنين عليه السلام ١٥٩
- باب آخر من السؤال عن تأويل القرآن وأخبار يعزونها إلى النبي صلّ الله عليه وآله وأنه قد مدح أنتمهم على التخصيص والإجمال ١٦٣
- ردّ ادعاء نزول آية ﴿والذي جاء بالصدق وصدق به﴾ في أبي بكر ١٦٣
- إثبات نزول الآية في أمير المؤمنين عليه السلام ١٦٥
- وجه آخر في نزول الآية في النبي صلّ الله عليه وآله ١٦٦
- وجه آخر في نزول الآية في أهل القرآن ١٦٧
- وجه آخر في نزول الآية في جميع المصدقين به صلّ الله عليه وآله ١٦٨
- تبيين وجه نزول الآية في أمير المؤمنين عليه السلام ١٦٨

مسألة أخرى:

- ردّ ادعاء نزول آية ﴿فأما من أعطى واتقى﴾ في أبي بكر ١٧١

مسألة أخرى:

- ردّ ادعاء نزول آية ﴿ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة﴾ في أبي بكر ١٧٥
- ردّ من زعم أن أبا بكر كان من أهل الفضل والسعة ١٨٠

مسألة أخرى:

- بيان بطلان ما زعموه من فضائل لأبي بكر في آية ﴿ثاني اثنين إذ هما في الغار﴾ . ١٨٥

مسألة أخرى:

- ردّ الفضائل المزعومة للشيخين لكونها مع النبي صلّ الله عليه وآله في العريش ١٩٣

مسألة أخرى:

- الكلام حول صلاة أبي بكر بالناس في مرض النبي صلّ الله عليه وآله ٢٠١

مسألة أخرى:

- الكلام حول إنفاق أبي بكر ومواساته لرسول الله صلّ الله عليه وآله بهالة ٢٠٩

مسألة أخرى:

إثبات أن حديث «اقتدوا باللذين من بعدي» موضوع ٢١٩

سؤال:

الكلام حول ألقاب: الصديق، الفاروق، ذي النورين ودلالاتها ٢٢٥

سؤال:

رد الاستدلال على فضل الشيخين من تقدمهما في الإمامة ٢٢٩

الإجماع على أن علياً عليه السلام أول من أسلم ٢٣٢

بيان علة تقديم الناس الشيخين في الإمامة ٢٣٥

فصل:

نتائج تقدم الثلاثة على أمير المؤمنين عليه السلام ٢٤١

الفهارس الفنية:

فهرس الآيات القرآنية ٢٤٧

فهرس الأحاديث ٢٥٥

فهرس الأعلام ٢٥٩

فهرس الكتب الواردة في المتن ٢٦٣

فهرس الأشعار ٢٦٣

فهرس المواضع والبلدان ٢٦٤

فهرس الأيام والوقائع التاريخية ٢٦٥

فهرس الفرق والمذاهب والقبائل والأقوام ٢٦٦

فهرس المصادر والمراجع ٢٦٩

المحتوى ٢٨٥

أَقْبَلُ عَلَى الْمَوْلَى

فِي السِّيَرَاتِ

تأليف

الإمام الشيخ المفيد
محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم
أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٢٦ - ٤١٣ هـ)

تحقيق

الشيخ مهدي نجف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فيما يستدل به الامامية من شيعة أهل البيت عليهم السلام على حق علي أمير المؤمنين عليه السلام بالإمامة والخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله بلافصل هو حديث «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلِيٌّ مَوْلَاهُ».

وقد اشبعوا البحث عن هذا الحديث من حيث السند والتوثيق، والمتن والدلالة، في مؤلفات كثيرة تبلغ المئات، قديماً وحديثاً.

أما من حيث السند: فقد أجمعت الأمة الاسلامية على قبول الحديث و صحته روايته و تناقلوا خبره مسلمين بتواتره، وقد ذكره الكتاني في (نظم المتناثر من الحديث المتواتر) من طريق خمسة وعشرين صحابياً، وقال: وفي رواية لأحمد: أنه سمعه من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثون صحابياً، و شهدوا به لعلي عليه السلام لما نوزع أيام خلافته.

ومن صرح بتواتره - أيضاً - المناوي في (التيسير) نقلاً عن السيوطي و شارح (المواهب اللدنية) وقال الحافظ ابن حجر: هو كثير الطرق جداً، وقد

استوعبها ابن عقدة في مؤلف مفرد، وأكثر أسانيده صحيح أو حسن.
 وقد استدل الشيعة بلفظ «المولى» على الإمامة، حيث يراد بها الأولى
 بالتصرف والطاعة، لكن المخالفين حاولوا تأويل «المولى» باعتبار إطلاقها على
 معانٍ أخرى، وزعموا أن الكلمة مشتركة بين تلك المعاني.
 وقد ردّ الباحثون هذا التأويل بشواهد من اللغة، ومنهم الشيخ المفيد في
 هذه الرسالة: «أقسام المولى في اللسان».

وقد انتهج الشيخ في هذا الكتاب منهجاً يتسم بالانصاف والدقة، و
 أبدى خبرة أدبية رائعة، وقدرة لغوية فائقة.
 فهو أولاً، ذكر المعاني التي ذكرت لكلمة المولى وهي عشرة: الأولى
 بالتصرف، مالك الرق، العبد المعتق، المالك المعتق، ابن العم، الناصر، المتولي
 للجريرة، الخليف، الجار، السيد المطاع.

ثم أكد على أن المعنى الأول، هو الموضوع له، وأن سائر المعاني ترجع
 بشكلٍ أو بآخر، إليه، لأن الأول هو الأصل والعماد واليه ترجع المعاني إذا تَوَمَّلَ
 المعنى فيها.

واستدل بتفصيل هذا الرجوع، في كل واحد من تلك المعاني، واستنتج
 من هذا أن المعنى الحقيقي الذي وضعت له الكلمة هو المعنى الأول، وليست
 سائر المعاني إلا مجازات، تلاحظ فيها المناسبة للمعنى الأول.

ومن هنا، فإن أولئك الذين انكروا استعمال كلمة المولى بمعنى الأولى،
 إنما حملهم الجهل باللغة، والنصب والعداء لأهل البيت عليهم السلام على هذا
 الإنكار، وكذلك الذين جعلوا معنى «الأولى» معنى مجازياً للكلمة.

وأما حديث النبي صلى الله عليه وآله: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ»

المتواتر، فقد احتوى على قرائن داخلية وخارجية تعين المعنى الأول، الذي هو الأصل في اللغة أيضاً.

فذكر الشيخ: أن ما جاء في لفظ الحديث من تفريع قوله صلى الله عليه وآله: «... فعلي مولاه» بحرف (الفاء) العاطفة، التي لا يُبتدأ بها الكلام، يقتضي تفريع هذا على ما جاء في صدر الحديث الذي قرّر فيه النبي صلى الله عليه وآله ولاية نفسه بقوله «مَنْ كُنْتُ مولاه...» الذي يُراد به أولويته على الناس وفرض طاعته وإمامته عليهم، بلاريب.

واستند الشيخ في دعم كلامه هذا إلى ما ثبت من حكمة النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مثبته على عرف أهل اللسان في التعبير والتخاطب عند إرادته البيان، فقال: إذ لو لم يرد ذلك، وأراد ما عداه، لكان مُستأنفاً لمقال لا تعلق له بالمتقدّم، جاعلاً لحرف العطف (الفاء) حرف الاستيناف، وهذا لا يقع إلا من أحد نفسين:

١- جاهل باللغة والكلام.

٢- قاصد إلى التعمية والإلغاز.

ورسول الله صلى الله عليه وآله يجلّ عن الوصفين، وينزه عن النقص في الصفات.

و خلاصة مراد الشيخ: أن الكلام إنما يلقي بفرض التفهيم والتفاهم بين الناس، والعارف باللغة إنما يريد ماهو الظاهر منه، وإلا لنصب قرينة على إرادته غير الظاهر، ومع عدم نصبها فالكلام يحمل على ظاهره، و ماهو الأصل فيه، ودعوى عدم إرادة الظاهر ولو مع عدم نصب القرينة على غير الظاهر، لاتصدر إلا من يجهل بأصل اللغة، وبأساليب التعبير المتعارفة عند البشر، أو يكون ذلك

أمراً متعمداً يريد المتكلم به الإلغاز في كلامه و عدم إيضاحه والتعمية لمعناه و مراده.

والنبي صلى الله عليه وآله أفصح مَنْ نطق بالعربية فيجل عن الأول، كما أنه صلى الله عليه وآله يجل عن الثاني، لأنه ليس من شأنه، إذ هو المبعوث للارشاد، وخاصة في مثل هذا الحديث «مَنْ كنت مولاة فعلي مولاة» الذي ألقاه على جموع حاشده من صحابته الذين رجعوا معه من حجة الوداع، فجمعهم في قلب الصحراء القاحلة، في «غدير خم» و خطب فيهم خطبة طويلة غراء مهمة. فإذا كان الاصل الحقيقي لكلمة المولى هو «الأولى بالتصرف» ولم ينصب النبي صلى الله عليه وآله قرينة على إرادة غيره، بل القرينة الداخلية - من داخل الحديث - تقتضي إرادة ذلك المعنى الأصلي، فهو المراد له، لا غيره.

خاصة أن أي واحد من المعاني الأخر المستعمل فيها المولى لا تناسب بوجه مقام كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وقد بين الشيخ المفيد بتفصيل عدم مناسبة تلك المعاني للحديث و بما أن كلامه صلى الله عليه وآله لا يخلو من مراد، فلم يبق إلا أنه أراد بقوله: «مَنْ كنت مولاة فعلي مولاة» الولاية والإمامة وفرض الطاعة.

وأما القرينة الخارجية على مراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

فهي ما عرضه الشيخ المفيد من أقوال الشعراء والبلغاء من أهل اللغة و الذين تقوم بهم أعمدة اللسان العربي، مثل:

١- حسان بن ثابت، شاعر النبي، الذي أعلن في شعره، في نفس يوم

الغدير، و بحضور النبي صلى الله عليه وآله، فدل على إمامة الإمام علي عليه السلام ناظماً لقول الرسول فيه بقوله:

فقال له قم يا علي فأتني رضيته من بعدي إماماً و هاديا
فمن كنت مولاه فهذا وليه و كونوا له أنصار صدق مواليا
وبما أن النبي صلى الله عليه وآله مدحه على الشعر بقوله: «لا تزال يا
حسان مؤيداً بروح القدس، ما نصرتنا بلسانك» و لم ينكر عليه ذلك، فهو دليل
واضح على أن ما فهمه حسان هو مراد النبي صلى الله عليه وآله و تقرير النبي
من سنته صلى الله عليه وآله.

٢- قيس بن سعد بن عبادة، سيد النقباء من الأنصار، حيث قال بمحضر
الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في شعره:
و علي إمامنا وإمام لسوانا أتى به التنزيل
يوم قال النبي من كنت مولا فهذا مولا خطب جليل
و قيس من فصحاء العرب، لا يتعدى معانيها المرادة، مع أن سكوت
أمير المؤمنين عليه السلام عنه، إقرار له.

٣- أمير المؤمنين عليه السلام حيث احتج في شعر منقول عنه:
و أوجب لي ولايته عليكم رسول الله يوم غدير خم
٤- الأخطل حيث استعمل كلمة المولى في معنى الإمامة في شعر له
يمدح فيه عبد الملك بن مروان الأموي، مقتصراً على لفظة «مولى» لإفادة ذلك بما
يدل بوضوح على معرفة الناس بهذه الدلالة.

والأخطل - كما يقول الشيخ - رجل نصراني، لا يتحيز إلى فرقة من فرق
الإسلام و لا يتهم بالعصبية للشيعة و لا يطعن عليه في العلم باللسان.

٥- الكميت بن زيد الأسدي في قوله من القصيدة العينية:
و يوم الدوح دوح غدير خم أبان له الولاية لو أطيعا

و قد كان الكميت حجة في اللغة، و قال فيه ابن الأعرابي، كان أعرف الناس بلغات العرب و أشعارها.

و كان حديث الغدير «من كنت مولاه...» من أوكد ما دعاه إلى الاعتقاد بالتشيع و القول بالنصّ على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام.

إن استدلال هؤلاء الشعراء بكلمة «المولى» الواردة في الحديث على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام لهو دليل واضح على وضعها اللغوي، و على إرادة النبي صلى الله عليه وآله لها منه، بلا أدنى ريب.

إن ما تضمنته هذه الرسالة من معلومات هامة عن فكر الشيخ المفيد، و منهجه في التعامل مع اللغة، تجعلها في المستوى الرفيع من كتب التراث، فقد أوقفنا على:

١- المعالجة اللغوية، و دلالة الألفاظ على المرادات:

لقد أوقفنا الشيخ على أوضح الطرق المنطقية للاستدلال بالألفاظ، و كشف المرادات منها، تلك التي قررتها أصول الدلالة في مباحث الألفاظ من علوم المنطق و الأصول و اللغة، بالاعتماد على الوضع، ثم القرائن الداخلية و المناسبات، و قرائن الحكمة، ثم القرائن الخارجية.

٢- التزامه بارتفاع التقية في زمن الإمام أمير المؤمنين عليه السلام لقوله: و أمير المؤمنين عليه السلام من لا يُقرّ على باطل، و لا يمسك عن الإنكار، لا سيما مع ارتفاع التقية عنه، و تمكّنه من الإنكار.

٣- التزامه بأن الشاعر الفصيح لا يجوز عليه أن يعبر بما يخالف اللغة، لا سيما في النظم الذي يعتمد فيه الفصاحة و البيان.

٤- نسبته بعض الشعر إلى أمير المؤمنين عليه السلام اعتماداً على «المنقول

عنه في الظاهر والانتشار».

٥- الاستدلال على معاني الالفاظ اللغوية اعتماداً على «أهل الخبرة» من دون اعتبار الايمان، بل الاسلام، كما استند إلى شعر الأخطل.

٦- التزامه بانفتاح باب العلم باللغة، بالاعتماد على أهلها المعترف بحجية كلامهم فيه من امثال الكميت، ودفع ما أثير حوله من شبهة المذهب، فقال: لولم يكن الحجة فيه، كسائر الشعراء، فإنه لاحجة فيها على حال، ولو جاز هذا الاحتمال على الكميت لجاز على غيره من الشعراء الكبار، كجرير، والفرزدق، والاختل، بل على لبيد، وزهير، وامرئ القيس، حتى لا يصح الاستشهاد بشيء من أشعارهم على غريب القرآن، ولا على لغة، ولا على إعراب.

ثم قال: وهذا قول، مَنْ صار إليه ظهر جهله عند العقلاء!

أقول: لأنه يؤدي إلى سدّ باب اللغة، وبالنتيجة إلى انقطاع الصلة بالتراث، وفي ذلك وأد الحضارة!

وقد انتهى الشيخ المفيد من هذه الرسالة وقد سدّ بها - على صفرها - كل ثغرات الاستدلال بالحديث على الإمامة، وأحكم طرق الاستدلال وسدّ القرائن الدالة على المراد، ونفي احتمال غيره من المعاني المستعمل فيها اللفظ، بما لم يبق فيه مجال لمقال.

والحمد لله على كل حال.

وكتب

السيد محمد رضا الحسيني الجلاي

— م الله الرحمن الرحيم وما موسى الا بالله العزير الحكيم
 — في الكلام في اقسام مولى في الشارح
 امارة النبي المصطفى: ابي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان
 رضى الله عنه الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى محمد بن
 الطاهر بن محمد بن كبر المشايخ اطلق الله بقاء الامير وادكم ما
 وعلوه ونكته ورفعته وكنيت عدوة فانتى بمثل ما رسمه
 من انساب اقسام المولى في الله ان وذكر طرف من
 الاستدلالات على امامة امير المومنين علي بن ابي طالب
 عليه السلام بما تضمنه المقال الصادر عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والد في غدير خم حضره الاشهاد وان اردف ذكر غيا
 يشهد بصحة من الاشعار التي تقوم في البرهان تمام للاجواب
 على التسليم له والانتقاد وبالله استعين واياه استهدي الى
 سبل الرشاد فان اقسام المولى في اللسان المولى سمي في القيد
 على غيره اوجده اولى في كل الاصل والعباد الذي ترجع اليه
 المعاني في باقي الاقسام قال الله عز وجل في سورة الحديد ما لم يزل
 يردكم بعد ولا ير الذي كفروا ما دام النار هي مولاكم وبشر المميز
 بربكم جلا سمة هي اولى بكم على ما جاء في السيرة وذكره اهل اللغة
 اختلفت قال لبيد فغدت كل الفرعير لمقتبلة من الخيانة
 خلفها وامانها يردد كما اولى بالخيانة وكشنا نعام ببر اهل اللغة
 في هذا المعنى خلافا واذا ما لك الرق قال الله تعالى وصر الله
 مثلا رعلما احدهما ابد لا سدر على شروهم كل على مولا يردنما له
 والامر في هذا المعنى اشهر ان يحتاج منه الى الاستشهاد وانما لبيد
 المعنى والرابع المعنى قال الله عز وجل ادعهم لاني هم
 اقتضوا عند الله فان لم يعلموا اباة في اخر انكم في الدين ومواليكم والخاص
 انما انما قال الشاعر مهلا بن عثمان موالنا لا نبشر ابنا مالا
 مودنا والسادس الناصر قال الله عز اسمه ولا يار الله مولى
 الذين امنوا وان القافر لا يمل لهم اولا ما صر لهم والناس

المولى لبعض المجرى وهو الميراث وما سـ عليه السلام
 مولى حله لا مولى قرابه ولكن قطيبن ياخذون الأثا و يا
 الناصح الجار . . . الامام السيد المطاع وعده ذى
 التسعة بعد الاو اذا تولى العنق فيها وجد راجعا الى العنق اذ
 وما خولا منه لان ملك الرق لما كان اول تدبير عبده من غيره
 كان مولا دون غيره والعنق لما كان اول معتقه فمحل خبره
 والصنعة من اعتقه غيره كان مولى ايضا لذلك وان العلم لما
 كان اول الميراث ممن بعد من نسبه واولى نصرا بن عمه من الاجن
 كان مولى لاجز ذلك والناصر لما اختار النصره فصارتها اولى كان
 من اول ذلك مولى في الميراث لما ائتمنته ما يلزم العنق كان بذلك
 اولى ممن لم يقبل الولاء وصار به اولى ميراثه فكان لذلك مولى والجليه
 لا جنى في معناه بالميراث بل هذا السبب كان مولى والجار اولى بشرة
 جاز من بعد عذارة واولى بالتسعة في عتاره فلما كان اولى والامام
 المطاع لما كان له من طاعة الرجعة وتدبيره ما يماثل الواجب ملك الرق
 كان لذلك مولى فصارت جميع المعاني فيما عدا ذلك يرجع الى معنى الاول
 ويكشف عن صحة ما ذكرنا في حقيقته ووصفائه وقد حمل العناد انما
 على ان محمد بعضهم ان يكون الاول اجد اقسام المولى وحصل ذلك
 في معناه واعترف بعضهم انهم من العناد وادعوا انه مجاز في الاقسام
 ونما قد ساء من الدليل على انه الاصل والهاد بيان في صحة عا ولا
 الاوغاد على انه لا فضل بينهم ومن محمد الاقسام التسعة وانصر
 به على الاول وادعاهما الاستغارة والمجاز بل هو بهذه الدعوى اقرب
 الى الشواب لما شرحناه باب . . . طرف من الاسناد على ائمة امير
 المؤمنين على ر ا طاب عليه السلام استفاض عن النبي صلى الله عليه وآله
 يوم الغدير من الخلق قدامهم حمله الاخبار وانفق ثلثة ايام على ان
 النبي صلى الله عليه وآله جمع الناس يوم غدري ثم عند مرجعة من محمد . . .
 والدم

عليه السلام لم يكره ما كان الرق في كل من تلك النبي صلى الله عليه وآله والد رتد فيكون بذلك
 مولى من كان مولا ونظرا في الذي يولد وهو المعنى في قول من كان مولا في
 مالك الرق سواء لأن امر المؤمنين عليه السلام يمكن معتنقا لكل من اعتقه
 المولى عليه السلام فنكون لذلك مولا ولا كان عليه السلام معتنقا من رفق ولا
 الرسول عليه السلام كان كذلك وحاشا لهما من ذلك ولم يجران مع من كنسائر
 من فعل في رقة وعلمهم يقينا أن ابن عم الرجل هو ابن عم جمع من عمد على كل حال
 ولا يجوز أن يرد به الناصر لأن المسلمين كلهم انصار من نصره النبي عليه السلام
 فلا معنى لتخصيص من الجماعة بما قد شره فيه غيره على البيان لأن هذا هو
 العيب في القول والعمد في الكلام ولم يكره كل من تولي النبي صلى الله عليه وآله مولا
 طاعة عليه السلام فلا يجوز أن يجرى بذلك فنكون كذبا في المثال ولا يجب أن يكون
 قد أوجبه الأمر من أجل ما به خاطب الكافة بأسره ولم يكونوا كلهم لوليا
 على معنى الاعتناء التي تضمنها الجوار واستحقاق الميراث والسائر للاعتناء
 على أن ذلك لم يكن واجبا في شيء من الأزمان ولا يجوز أن يكون قصد معنى
 الجلب لأن عليا عليه السلام لم يكن جليفا لجمع خلفاء رسول الله صلوات الله عليه
 ولا معنى لارادته بلفظ معنى الجار لأنه قد كان معروفا عند من مروى من أن النبي
 صلى الله عليه وآله والداه جار من جواره النبي عليه السلام في الدار الحارة معه في
 النمام فاما إذا افتقرنا بالاعتناء لم يجب أن يكون على عليه السلام جار الجيران
 النبي صلى الله عليه وآله وكان يخدم ذلك كذا من الأخبار مع أنه لو كان حنانيا
 فيه فائدة توجه جميع الناس لها وتفرغ قلوبها على التماسه وتعلم الله
 علم بني آل الله عليه الصلوة والسلام أراد بقوله من كنس مولا فعلى مولا آل الله
 التي يعتبر عنها نارة بلفظ أولى ويعبر عنها بغير فرض الطاعة نارة أخرى وهذا
 والله البرهان ما شئت من هذا الامانة من هذا المثال شعر النجاشي من
 الشعر ما يدل على ما ذكرناه ما توارت به الأخبار أن حشاش من ثابت
 شاعر النبي صلى الله عليه وآله استاذ النبي عليه الصلوة والسلام في يوم الغدير أن
 وتزل شعرك في ذلك النمام فاذن له فاشيا يقول
 بنا ديلم يوم الغدير يقيم لحم واستمع بالرسول ساديا

هذا هو المعنى
 في قوله عليه السلام
 من كنس مولا

مرح واجبه جاعلهم بالمخاطب فقال لهم التفت اولكم منكم بانكم ملا اذعنا
 له بالافعال قال لهم على التفت من غير فصل والكلام فمن كنت مولاه فعلي مولاه
 اللهم والى من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من حذله ففرغ
 عليه الصلوة والسلام على فرغ طاعته عليهم بصرح الكلام ثم عطف على اللفظ
 الخاص بما ينقوي على معناه وجاء فيه ظرف العطف من الماء التي لا يندرك
 بها الكلام فدل على انه ارجو الاول دون ما سواه لما ثبت من حكمته عليه السلام
 و ارادتم للبيان اذ لو لم يرد ذلك و اراد ما عداه لكان مستأنفا فقال لا
 تغفلوا بالمتقدم و جاعلا لظرف العطف حرف الاستيفان وهذا لا يتبع الامر
 اجمد فتبين احدى جاهل باللفظ والكلام والآخر قاصدا الى التعمية والامانة
 و رسل الله صلى الله عليه واله على من هذا من الرخصه وينزه عن التقصير في
 الصغار و من اخر و هو انه لا يخلو ارسلا الله صلى الله عليه واله فيما انقطعه
 من عبارات ينزل من وجهين لانه لهما على البيان اما ان يكون مرادهم فيه
 المعنى التوقيف به الانام من فرض الطاعة على ما ذكرناه او ان يكون ارادتهم
 من الاقسام فان كان مراده من ذلك في طاعته على الانام فهو النبي ذهابا الله
 و وجهت الامامة به لا من الموصى على من ارف ظاكت عليه السلام و ان كان
 سواه من الاقسام فقد عبر عن مراده بكلام يحمل خلافا ما ارادوا وليس
 في العمل ليل على ما اراد وهذا لا يتبع الا من جاهل ناقص العبارة صاحبهم
 البيان و متعمد لا خلاصا للمخاطبين عن الغرض و عذوله عن الاتهام و قد
 اجل الله نبيه صلى الله عليه واله عن هذين القسمين و اشباههما من القصص
 من الكمال و من اخر و هو انه اذا كان لفظ مولى متقسم على عشرة اقسام ثم اعتبر
 ثمانية منها فخرج لنا الاعتبار ان النبي صلوات الله عليه واله لم يصدا الى سواها
 و مرده على وجه من الوجوه ولا يثبت من الاسباب ثبت انه عليه السلام اراد لما
 عنهما من الاقسام او بعضه كائنا ما كان لا سيما له خلق كلامه عليه السلام مراد
 وهذا ما دشني به ولا ارباب تنظروا في القسم الذي يل الاول على ما رتبناه
 وهو ما لا ارف فرحناه مما لا حوز ان مقصده النبي عليه السلام على ما

في جوابه - موجه عن كتابه اليد من
 آكله الأكابر في ذلك الجسد براء
 سيد الشهداء - وحسنه
 و محمد بن علي بن موسى بن
 منها من من له منهم كشمس
 لغت أو ان علي وأوجر في الولاية معا عليكم خيل في يوم حور عذر
 ثم يقال رسول الله صلى الله عليه وآله فيه يوم الغدر ما مال
 وهذا الشعر يقول عنه علي الطهور والانتشار وما يدل على ما ذكرناه
 أيضا في هذا الباب قول الأخطاء وهو من نصراني لا يختار إلى فيه من فرق
 الإسلام ولا ينتمى بغيره للشيعة ولا يلحق به في العلم الملتزم في سنة
 التي خرج بها عبد الملك بن مروان وقد علمت الكافة عداوته لا هو المسمى
 بما وجدت منها فترى لا مرها اعتدوا في منابك وانجدا وأوردى برذون
 ولو كان غيره غداة اختلا والناس الكثر وأصلدا فاصححت مولاها من
 الناس كلهم وأجرى قريش من نهار ولما قد حده الإمامه
 ورياسة الجماعة وأبصر في العبارة عن ذلك وأنه أول من من الناس
 كانه على لفظه مولى لا فادتها له في اللغة ومعنى أهلها بانها بما رفته
 وداله على معناه وهذا بين لا خفاء به على مستغفر في انقياب فيه
 فانتشده وأشعره على حتم بد بعض ما اختلف فيه منها
 وقال ابن الأعرابي كان النبي بن زيد من أشرف الناس في
 بلغات العرب وأشعارها وكان أول ما دعاه إلى التشيع والقبول
 بالنسب علي بن أبي طالب عليه السلام فوالله النبي صلى الله عليه وآله
 في يوم الغدر من بني مولا فوالله مولا ودله قوله في قوله
 المصيبة ويوم الروح دج غديرهم إمامه الولاية لأطعم
 ولكن الرجال ما يعرفون فام أرميها خطا مبيحت
 فلو أن لفظه مولى ففقد الإمامه ما جاز من النبي وهو من
 المعروف بالمعديج وصفنا أن يحلم أمير المؤمنين عليه السلام
 بالامانة بما لا يخفى ناكته في شعره هو الطهر بن علي العلم به في
 في المعرعة بأنسان وتجعله في خطبه في تيممه عند الرقاب وهو

ما هذا صورة قرد على الشجر اياها حسن على
 ما هذا الدقاق اياها كلب كلب كلب كلب كلب
 في صفة ما هذا الدقاق

بسم الله الرحمن الرحيم ربنا
 الحمد لله وصلواته على سيدنا محمد وآله الطاهرين
 المولى ينقسم في اللغة على عشرة أوجه أو لما الأول وهو
 الماصلة للعادة الذي يرجع إليه المعاني بالانقسام
 قال الله تعالى سورة الجدر على اليوم ما يؤخذ منكم فديه
 ولا من الذين كفروا ما دام حكم الدار مني ولا حكم وبشر المميز
 بتردد كل اسمه في أولى بكم عينا ما جازية التفسير ودل
 أهل اللغة المحققون باليد
 فقد رطل الفرجين بحسبانه مولى الخافه ظهارة امامها
 يريد أولى الخافه ولست أعلم من أهل اللغة في المعنى إطلاقا
 والنازي بالانزاع قال الله تعالى ضرب الله مثلا عبدا
 مملوكا لا يقدر على شيء وهو كليل على مرأاه يريد مالك
 ولا امرية هذا المعنى ثم إن حاج فيه إلى الاستشهاد بالثالث
 المعنى والرابع المعنى الخامس النعم قال الشاعر
 مهلا بنى عناء مولا ماليا لا يشروا لسانا ما كان مدقنا
 والسناد من الأصغر قال الله جل وعز ذلك ان الله مولى الأبرار
 أمبولوا ان الكافر من لا مولى لهم يريد لا ماض لهم في السباع
 المولى لتضمن الحيرة في مجوز الميراث والثامن الخلف التاسع
 الحارفة العاشرة الأهم السيد المطاع وهذه الأقسام
 التسعة بعد الأولى ذاتها من المعنى فما وجدنا جاعا
 لماري وما يجدوا منه أن ما للثالث ما كان أولى من غيره
 مع

وهذا ما يشاهد في كتابه
 في معنى المولى

عليه وآله علي إمامه أمير المؤمنين عليه السلام وآله
المؤمنين الصواب بهم كتاب أقسام مولي
وصلي الله علي سيدنا محمد وآله
والله الطيبين الطاهرين وسلم

أوقف كتابخانه قرائتخانه عمومي آيت الله العظمى
ميرزا محمد نجف - قم

ثَلَاثٌ اتَّبَعُوا عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْوَاسِعُ
مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَلْيَكُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

إبان له الولايه لوالديه اذ كثر الرجايا بعبودا ذرار منله احضر
 سبيها وقرى اربقه ... في سبيل الامامه اذ ابرز من اركانه
 من معرفه بلغة ... في كونه ...
 اذ اراه بها ولا ان ... في شعره التذير من العريق او انعام
 يتران في المعرفه بانسان وجعله في نفسه عند الناس في الا
 رانه به داخله في باب الاستاذ اذ كثر حوزان ...
 في الحوزات العربيه عند القاصه والعامه من ان ...
 العصبه في هذا الباب انه من القاصه العربيه غير مختل ...
 لرجوه كثر اذ الابار ولربط احضر من نظرا به فخره لمعبره
 ولا غادر لان جاز هذا عليه معاصفا ليجوز على جرير ...
 ولا حقل بل ... امرى التفسير حتى لا يفتح الاستفاد
 بي من اسعاره على غريب القرآن ولا على لغة ولا ...
 رصار اليه طرد حمله عند التلا فصح ما اثبت ادم من هذه الامه وار
 لا يلهما اذ كثر من ... في قول رسول الله صلى الله عليه وآله على ائمة
 ير المومنين عليه وآله الموفق للعوابث من كتاب اقسام مولى
 ودخل ابو علي ...
 الطاهر بن سلام ...

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الحمد لله وصلواته على سيدنا محمد وآله الطاهرين المولى
 ينسب في الله على عشرة أوجه اولها الاولي وهو الاصل في
 العباد الذي ترجع اليه المعاني في باقي الاقسام قال الله تعالى
 في سورة الحديد يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا دينكم بغير الدين الذي
 كثر وما ديكلم الناس منكم من ربي المصير ويدخل اسمه في
 بكم على ما جاء في التفسير وذكرها أهل الله المحققون قال السيد
 صدرت كلا الفروع بحسب ما في المحامد
 خلفها واما ما يريد اولى المحامد ولما علم من أهل الله
 في المعنى خلافا والتكليف ما لك الرق قال الله تعالى ضرب
 الله مثلا عبدا مملوكا لا تقدر على شيء وهو كل على سواه يريد
 مالكه والامر في هذا المعنى ايتين من ان يحتاج بنا الى الاستشهاد
 الثالث المعنى والرابع المعنى والخامس ابراهيم قال
 الشاعر هلا بيني وبينها هلا تواليها لا يتبرأ مني ما كان
 مدوناه والسادس المناصرة قال الله جل وعزه في سورة
 مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم يريد المناصرة
 لهم السابع المولى لقصر التحرير وبجونا الميراث والثامن
 المحبة والتاسع الجوار والعاشر الامام السيد المطاع
 وهذه الاقسام التسعة بعد الاولي اذا قيل المعنى فيها وجد
 راجعا الى الاولي وما اخذ منه لان مالك الرق لما كان
 اولى بتدبير عبده من غيره والمعنى لما كان اولى بمعرفة في
 عمل جبريته وانفق به من اهل غيره كان مولا ايضا لذلك

العرب فاشعارها وكان او كدما اوعاه الى التسبيح والقول
 بالنصر على ايمانهم المؤمنين عليه السلام قول النبي صلى الله عليه وآله
 يوم الغدير من كنت مولاه وذلك قوله في قصيدته العينية
 ويوم الدوح دوح غدير خم ايا من له الولاية لواطعها لكن
 الرجال يا يبرهنا نلم ارشدها خطرا شيعا فلما ان شطه لي
 ينبد الامانة لما جاز من ايكيت وهو من المعرفة باللغة بحيث
 ما وصفاه ان يحكم لا يبر المؤمنين عليه السلام بالامانة بهاركة ان
 يحجج بذلك في شعره الذي هو الطريق الى العلم بتداره في المعرفة
 باللسان ويجعله في طه عند الناصب في الاعتقاد والشبه
 داخله عليه في باب الاستدلال كيف يحوز ان يفرق بالعصبه
 في هذا الباب فانه حمل لفظا عربيا غير مختل عند اهله على الوجه
 كلها والاسباب ولم يوجد احد من نظرائه فعل شاعرك لم يصبه ولا
 عناد ولا ان جاز هذا عليه معا وصفاه ليجوز ان على حريه التردد
 ولا حطل بل على ليد وزهير وامرني بالتبس حتى لا يصح الاستشهاد
 بشي من اشعارهم على غريب القرآن ولا على لغة ولا اعراب
 وهذا قول من صار اليه طهر حمله عند العللاء نفع ما ابتداء
 من هذه الاشعار ودلائلها ما ذكره ناد من بهان قول رسول
 الله صلى الله عليه وآله على سانه اتيرا المؤمنين عليه السلام والله

الموفق للصواب — تم

كتاب اقسام

مولى

م

الصفحة الأخيرة من النسخة وج

أَقْبَلُ عَلَى الْمَوْلَى

فِي السِّيَرِ

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٣٦ - ٤١٣ هـ)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وصلواته على سيدنا محمد وآله الطاهرين .

المولى ينقسم في اللغة على^(١) عشرة أوجه^(٢) :

أولها: (الأولى)، وهو الأصل والعماد، الذي ترجع إليه المعاني في باقي الأقسام. قال الله تعالى في سورة الحديد: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُوْخِذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾^(٣) يريد جل اسمه هي أولى بكم على ما جاء في التفسير^(٤)، وذكره أهل اللغة المحققون^(٥).

(١) في ج (إلى).

(٢) يستفاد مما ذكره أهل اللغة في كتبهم من معاني لفظة «المولى» أن لها أكثر من ثلاثين معنى، ذكر جلّها ابن منظور في لسان العرب ١٥: ٤٠٦-٤١٥، ولعلّ المؤلف قدس سره أشار إلى عشرة منها لبورودها في الأحاديث الشريفة، ولتمسك أهل العلم والكلام بها في توجيه الحديث النبوي الشريف: «من كنت مولاه فعليّ مولاه».

(٣) الحديد: ١٤.

(٤) قاله ابن عباس، والخازن، والنسفي، والبيضاوي، انظر ذلك في مجموعة التفاسير ٦: ١٨٠، وحكاها الفخر الرازي في التفسير الكبير ٨: ٩٣ عن محمد بن السائب الكلبي النسابة المفسر المتوفى سنة ١٤٦ هـ.

(٥) مثل الفراء بجى بن زياد الكوفي المتوفى سنة ٢٠٧ هـ، وأبي عبيدة معمر بن المثنى البصري المتوفى سنة ٢١٠ هـ. كما حكاها الفخر الرازي عنها في التفسير الكبير ٨: ٩٣، والبخاري في صحيحه ٧: ٢٤٠، وعبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري البغدادي المتوفى سنة ٢٧٦ هـ. قاله في كتابه القرطين ٢: ١٦٤، وأبي العباس

قال لبيد^(١):

فغدت كلا الفرجين، تحسب أنه مولى المخافة خلفها وأمامها^(٢)

يريد أولى المخافة. ولسنا نعلم من أهل اللغة في المعنى خلافاً.

والثاني: (مالك الرق) قال الله تعالى: ﴿ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه﴾^(٣) يريد^(٤) مالكة، والأمر في هذا المعنى أبين من أن يحتاج فيه إلى الاستشهاد.

والثالث: (المعتق).

والرابع: (المعتق).

ثعلب بن أحمد بن يحيى النحوي الشيباني المتوفى سنة ٢٩١ هـ. كما حكاه عنه القاضي الزوزني المتوفى سنة ٤٨٦ هـ في شرح السبع المعلقة: ١٢٧، وأبي جعفر الطبري المتوفى سنة ٣٢١ هـ. ذكره في تفسيره ٩: ١١٧، وأبي بكر محمد بن القاسم الأنباري اللغوي المتوفى سنة ٣٢٨ هـ في كتابه الأضداد ٢: ٤٦، وأبي الطيب عبد الواحد بن علي اللغوي الحلبي المتوفى سنة ٣٥١ هـ كما في كتابه الأضداد في كلام العرب ٢: ٦٦٥، وأبي بكر محمد بن عزيز السجستاني في تفسير غريب القرآن.

(١) أبو عقيل، لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري، وكان يقال لابييه: ربيع المقترين لسخائه، كان من شعراء الجاهلية وفرسانهم، وأدرك الإسلام، وقدم على رسول الله صلى الله عليه وآله في وفد بني كلاب، فأسلموا، ورجعوا إلى بلادهم، ثم قدم لبيد الكوفة، ومات بها في خلافة معاوية، وهو ابن مائة وسبع وخمسين سنة. الشعر والشعراء: ١٤٨.

(٢) لسان العرب ١٥: ٤١٠.

(٣) النحل: ٧٤.

(٤) ليس في نسخة «ب».

والخامس : (ابن العم). قال الشاعر^(١) :

مهلاً بني عمّنا مهلاً موالينا لا تنثروا بيننا ما كان مدفوناً^(٢)

والسادس : (الناصر). قال الله جل وعز: ﴿ ذلك بأن الله مولى

الذين آمنوا وإن الكافرين لا مولى لهم ﴾^(٣) يريد لا ناصر لهم .

والسابع : (المتولي) يتضمن الجريه، ويحوز الميراث .

والثامن : (الحليف) .

والتاسع : (الجار) .

والعاشر : (الامام السيد المطاع) .

وهذه الأقسام التسعة بعد «الأولى» اذا تؤمل المعنى فيها وجد راجعاً

الى «الأولى» ومأخوذاً منه . لان مالك الرق لما كان أولى بتدبير عبده من

غيره . [كان مولاه] .

والمعتق لما كان أولى بميراث المعتق من غيره، كان لذلك مولاه .

والمعتق لما كان أولى بمعتقه في تحمل جريته، واتصف به بمن^(٤)

أعتقه غيره كان مولاه أيضاً لذلك .

(١) هو الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب اللهي ، من قريش ، شاعر من فصحاء

بني هاشم ، كان معاصراً للفرزدق والأحوص ، وله معها أخبار . مدح عبد الملك بن

مروان ، وهو أول هاشمي مدح أمويّاً فأكرمه ، وكان شديد السمرة ، جاءته من جدته

وكانت حبشية ، ويقال له : الأخضر لذلك ، توفي حدود سنة ٩٥ هـ .

(٢) استشهد به ابن منظور في لسان العرب ١٥ : ٤٠٨ ، وقال فيه «امشوا رويداً كما كنتم

تكونونا» .

(٣) محمد : ١٠ .

(٤) ولعل الصحيح : وألصق به ممن .

وابن العم لما كان أولى بالميراث ممن بعد عن نسبه ، وأولى بنصرة ابن عمه من الأجنبي ، كان مولى لأجل ذلك .

والناصر لما اختص بالنصرة فصار بها أولى كان من أجل ذلك مولى . والمتولي لتضمن الحرية لما ألزم نفسه ما يلزم المعتق كان بذلك أولى ممن لم يقبل الولاء ، وصار به أولى لميراثه ، فكان لذلك مولى .

والخليف لاحق في معناه بالمتولي ، فلهذا السبب كان مولى . والجار لما كان أولى بنصرة جاره ممن بعد عن دّاره ، وأولى بالشفعة في عقاره ، فلذا كان أولى .

والامام المطاع ، لما كان له من طاعة الرعية وتدبيرهم ما يماثل الواجب بملك الرق ، كان لذلك أولى ، فصار جميع المعاني فيها حددناه يرجع الى معنى الأولى ، ويكشف عن نتيجة ما ذكرناه في حقيقته ووصفناه . وقد حمل العناد الناصبة على أن جحد بعضهم أن يكون «الأولى» أحد أقسام المولى ، أو يحصل ذلك في معناه ، واعترف بعضهم أنفة من العناد ، وادعوا أنه مجاز من الأقسام . وفيما قدمناه من الدليل على أنه الأصل والعماد بيان فضيحة هؤلاء الأوغاد .

على أنه لا فصل بينهم وبين من جحد الأقسام التسعة ، واقتصر به على الأول ، فادعى فيها الاستعارة والمجاز ، بل هو بهذه الدعوى أقرب الى الصواب لما شرحناه .

باب

طرف من الاستدلال على امامة أمير المؤمنين عليه السلام بما
استفاض عن النبي صلى الله عليه وآله في يوم
الغدير من المقال

قد أجمع حملة الأخبار، واتفق نقلة الآثار، على أن النبي صلى الله عليه وآله جمع الناس بغدير خم، عند مرجعه من حجة الوداع، ثم واجه جماعتهم بالخطاب فقال: «أأستأوى بكم منكم؟» - فلما أذعنوا له بالاقرار قال لهم على النسق من غير فصل في الكلام -: «فمن كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره واخذل من خذله»^(١).

فقررهم صلى الله عليه وآله على فرض طاعته عليهم بصريح الكلام، ثم عطف على اللفظ الخاص بما ينطوي على معناه، وجاء فيه

(١) كفانا مؤنة البحث واستقصاء الطرق والأسانيد لهذا الحديث الذي تواتر عن مات الصحابة والتابعين ما حكاه الخوارزمي في مناقبه: ٩٤، لفظه: «ينادي رسول الله بأعلى صوته» وقال سبط ابن الجوزي في تذكرته لفظه: «كان معه صلى الله عليه وآله من الصحابة ومن الأعراب ومن يسكن حول مكة والمدينة مائة وعشرون ألفاً، وهم الذين سهدوا معه حجة الوداع، وسنعموانه هذه المقالة».

وقد أشار إلى جلّ هذه الطرق والأسانيد العلامة البخّانة المحقق المرحوم الشيخ عبد الحسين الأميني قدس سره في كتابه الشهير «الغدير» فلاحظ.

بحرف العطف من «الفاء» التي لا يبتدأ بها الكلام، فدلّ على أنه الأولى دون ما سواه، لما ثبت من حكمته عليه وآله السلام وأراد به البيان، اذ لو لم يرد ذلك وأراد ما عداه، لكان مستأنفاً لمقال لا تعلق له بالمتقدم جاعلاً لحرف العطف حرف الاستئناف وهذا ما لا يقع إلا من أحد نفسيين: أحدهما: جاهل باللغة والكلام.

والآخر: قاصد الى التعمية والالغاز.

ورسول الله صلى الله عليه وآله يجلّ عن الوصفين، وينزه عن النقص في الصفات.

وشيء آخر: لا يخلو رسول الله صلى الله عليه وآله فيما يلفظ به من عبارة «مولى» من وجهين لا ثالث لهما على البيان:

أما أن يكون مراده فيه المعنى الذي قرر به الأنام، من فرض الطاعة على ما ذكرناه. أو يكون أراد غيره من الأقسام.

فان كان مراده من ذلك فرض طاعته على الأنام، فهو الذي نذهب اليه وقد صحّت الامامة لأمر المؤمنين عليه السلام.

وان كان مراده سواه من الأقسام، فقد عبّر عن مراده بكلام يحتمل خلاف ما أراد، وليس في العقل دليل على ما أراد، وهذا ما لا يقع إلا من جاهل ناقص عاجز عن البيان، أو متعمد لإضلال المخاطبين عن الغرض، وعدوله عن الافهام.

وقد أجل الله نبيه عن هذين القسمين وأشباههما من النقص عن الكمال.

وشيء آخر وهو: اذا كان لفظ «مولى» ينقسم على عشرة أقسام، ثم اعتبرنا ثمانية منها، فأخرج لنا الاعتبار أن النبي صلى الله عليه وآله لم يقصد الى شيء منها، ولم يرده على وجه من الوجوه، ولا سبب من الأسباب، ثبت

أنه عليه وآله السلام أراد الخارج عنها من الاقسام، أو بعضه كائناً ما كان، لا محالة، اذ كان لا يخلو كلامه صلى الله عليه وآله من مراد، وهذا مما لا شك فيه ولا ارباب.

فنظرنا في القسم الذي يلي الأول على ما رتبناه، وهو «مالك الرق» فوجدناه مما لا يجوز ان يقصده النبي عليه وآله السلام، لأنه لم يكن عليّ مالكا لرق كل من ملك النبي صلى الله عليه وآله رقه، فيكون بذلك مولى من كان مولاه.

ونظرنا في الذي يليه، وهو «المعتق»، وكان القول فيه كالقول في «مالك الرق» سواء، لأن أمير المؤمنين عليه السلام لم يكن معتقاً لكل من أعتقه النبي صلى الله عليه وآله من الرق، فيكون لذلك مولاه. ولا كان عليه السلام معتقاً من رقي، ولا الرسول كذلك حاشاهما من ذلك.

ولم يجوز أن يعنى من كنت ابن عمه فعلي ابن عمه، لأن هذا لغو من الكلام مع معرفة الجميع بأن علياً عليه السلام ابن عم الرسول صلى الله عليه وآله، وعلمهم يقيناً بالاضطرار بأن ابن عم الرجل هو ابن عم جميع بني عمه على كل حال.

ولا يجوز أن يريد «الناصر»، لأن المسلمين كلهم أنصار من نصره النبي عليه وآله السلام، فلا معنى لتخصيصه من الجماعة بما قد شاركته فيه على البيان، لأن هذا هو العبث في الفعل، واللغو في الكلام.

ولم يكن كل من تولى النبي عليه وآله السلام تولى علياً، ولا يجوز أن يخبر بذلك كله لتنافي الكلام، ولا يجب أن يكون قد أوجبه لأمرين:

(الأول): أنه خاطب الكافة، ولم يكونوا بأسرهم أولياء على معنى

الاعتزاء اليه بضمان الجرائر، واستحقاق الميراث.

(والثاني): للاتفاق على أن ذلك لم يكن واجباً في شيء من الأزمان .
 ولا يجوز أن يكون قصد معنى «الحليف»، لأنه لم يكن عليه السلام
 حليفاً لجميع حلفاء النبي صلى الله عليه وآله .
 ولا معنى لارادته بلفظ مولى «الجار»، لأنه قد كان معروفاً عند
 جميع من عرف منزلة علي عليه السلام أنه جار من جاوره النبي عليه وآله
 السلام في الدار، بحلولة معه في المكان، ولا اذا افترقا بالاسفار، ولم يجب
 أن يكون علي عليه السلام جاراً لجيران النبي عليه وآله السلام، وكان الخبر
 عن ذلك كذباً من الأخبار.
 مع انه لو كان حقاً لم يكن فيه فائدة توجب جمع الناس لها، وتقريرهم
 على الطاعة وتعظيم الشأن .
 فلم يبق إلا أنه (ما) أراد بقوله: «من كنت مولاه فعلي مولاه» إلا
 الامامة التي يعبر عنها تارة بلفظ أولى، ويعبر عنها بصريح فرض الطاعة،
 فانه أخرى وهذا واضح البرهان .

باب

شواهد الامامة من هذا المقال بشعر الفصحاء

من الشعراء

ومما يدل على ما ذكرناه ما تواترت به الأخبار أن حسان بن ثابت^(١) شاعر رسول الله صلى الله عليه وآله استأذن النبي عليه السلام في يوم الغدير أن يقول شعراً في ذلك المقام، فأذن له، فأنشأ يقول:

يناديهم يوم الغدير نبيهم	بخم وأسمع بالرسول مناديا
فقال: ومن مولاكم ووليكم؟	فقالوا، ولم يبدوا هناك التعاديا
الهك مولانا وأنت نبينا	فلن تجدن ^(٢) منا لك اليوم عاصيا ^(٣)
فقال له: قم يا علي فاني	رضيتك من بعدي اماماً وهاديا
فمن كنت مولا فهذا وليه	فكونوا له أنصار صدق مواليا
هناك دعا اللهم وال وليه	وكن للذي عادى علياً معاديا

فقال له النبي صلى الله عليه وآله: «لا تزال يا حسان مؤيداً بروح

(١) أبو الوليد حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري من الشعراء المخصرمين، عاش في الجاهلية ستين سنة، وفي الاسلام ستين سنة، ومات في زمن معاوية بن أبي سفيان، وعمي في آخر عمره.

(٢) في نسخة «ب» تجدنك.

(٣) في بعض المصادر الآتية الذكر:

«الهك مولانا وأنت ولينا وما لك منا في الولاية عاصيا»

القدس ما نصرتنا بلسانك»^(١).

فلولا أن النبي عليه وآله السلام أراد بها ذكره في ذلك المقام النص على امامة أمير المؤمنين عليه السلام على حسب ما صرح به حسان في هذا المقال، لما دعا له النبي (صلى الله عليه وآله) بالتأييد، ومدحه من أجله وأثنى عليه.

ولو كان عليه وآله السلام عنى غيره من أقسام المولى، لأنكر على حسان ولم يقره على ما اعتقده فيه، وبين له غلظه فيما حكاها، لأنه محال مع نصب الله تعالى نبيه للبيان، أن يشهد بصحة الباطل، وهو على الضلال أن يمدح على الغلط من الاعتقاد.

وفي شهادته عليه وآله السلام بصدق حسان فيما حكاها، ونظمه الكلام بمدحه عليه، ودعائه له بالتأييد من أجله على ما بيناه، دليل على صحة ما ذكرناه، وشاهد على أن المولى عبارة في اللغة عن «الامام» لفهم حسان والجماعة ذلك منها بما شرحناه.

ومن ذلك ما تطابقت به الأخبار، ونقله رواة السير والآثار، ودونه حملة العربية والأشعار، من قول قيس بن سعد بن عبادة^(٢)، سيد نقباء رسول الله صلى الله عليه وآله من الأنصار رحمهم الله، ومعه راية أمير المؤمنين عليه السلام، وهو بين يديه بصفين في قصيدته اللامية التي أولها:

(١) تذكرة الخواص: ٣٣، وكفاية الطالب: ١٧، ومناقب أمير المؤمنين للخوارزمي: ٨١، ومقتل الحسين للخوارزمي أيضاً: ٤٧، وفرائد السمطين ١: ٦١.

(٢) قيس بن سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة الأنصاري الخزرجي الساعدي يكنى أبا الفضل، وقيل: أبو عبد الله، وقيل: أبو عبد الملك، كان من فضلاء الصحابة وأحد دهاة العرب وكرماتهم، وكان من ذوي الرأي الصائب مات سنة تسع وخمسين، وقيل: سنة ستين من الهجرة. أسد الغابة ٤: ٢١٥.

قلت لما بغى العدو علينا حسبنا ربنا ونعم الوكيل
حسبنا ربنا الذي فتح البصر مرة بالامس والحديث طويل

حتى انتهى الى قوله :

وعليّ امامنا وامام لس وانا أتى به التنزيل
يوم قال النبي : من كنت مولا ه فهذا مولاه خطب جليل
ان ما قاله النبي على الأمة حتم ما فيه قال وقيل

وفي هذا الشعر دليلان على ما ذكرناه :

أحدهما : أن المولى يتضمن الامامة عند أهل اللسان ، للاتفاق على فصاحة قيس ، وأنه لا يجوز عليه أن يعبر عن معنى مالا يقع عليه من اللفظ عند أهل الفصاحة لا سيما في النظم^(١) الذي يعتمد صاحبه فيه الفصاحة والبيان .

والثاني : إقرار أمير المؤمنين عليه السلام قيساً وترك نكيره ، وهوينشد بحضرته ، ويشهد بالامامة له ، ويحتج به على الاعداء ، وأمير المؤمنين عليه السلام ممن لا يقر على باطل ولا يمسك عن الانكار ، لا سيما مع ارتفاع التقية عنه ، وتمكنه من الإنكار .

ومن ذلك احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام لنفسه بذلك في جوابه لمعاوية^(٢) عن كتابه اليه من الشام ، وقد رام الافتخار فقال : «اعليّ يفتخر

(١) في نسخة «ب» النظر .

(٢) معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس الأموي ، أسلم عام الفتح ، ولده عمر الشام بعد أخيه يزيد بن أبي سفيان ، وأمره عثمان ، ثم استمر ولم يبايع

ابن آكلة الأكباد، ثم قال لعبيد الله بن أبي رافع ^(٣) اكتب ^(٤) :

محمد النبي أخى وصنوي ^(٥)	وحمزة سيد الشهداء عَمِّي
وجعفرالذي (يمسي ويضحى) ^(١)	يطير مع الملائكة ابن أُمِّي
وبنت محمد سكني وعربي	فخالط ^(٢) لحمها بدمي ولحمي
وسبطا أحمد ولداي منها	فأيكم ^(٣) له سهم كسهمي
سبقتكم الى الاسلام طراً	صغيراً ^(٤) ما بلغت أوان حلمي ^(٥)

→

علياً ثم حاربه، أمه هند بنت عتبة ابن ربيعة بن عبد شمس، فعلت ما فعلت بحمزة سيد الشهداء بعد استشهاد باحد، فأخرجت كبده، وأكلت منه، وله أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله «ابن آكلة الأكباد».

(٣) عبيد الله بن أبي رافع، واسم أبي رافع أسلم، وقيل: ابراهيم، وقيل: غير ذلك مولى رسول الله كانت لعبيد الله صحبة من أمير المؤمنين عليه السلام، وكان كاتباً له، من خيار الشيعة، حفظ كثيراً، وجمع كتاباً في فنون من الفقه، انظر رجال النجاشي: ٥.

(٤) في رواية الطبرسي في الاحتجاج ١ : ١٨٠ : عن أبي عبيدة فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أبا لفضائل يعني عليّ ابن آكلة الأكباد؟ أكتب اليه يا غلام... ، ونحوه في كنز العمال ١١٢/١٣ الحديث ٣٦٣٦٦.

(٥) في نسخة الديوان المطبوع: «صهرى».

(١) في الديوان: يضحى ويمسي.

(٢) في المصدر السابق: مشوب.

(٣) في المصدر السابق: فمن منكم.

(٤) في المصدر السابق: غلاماً ما بلغت أوان حلم.

(٥) في نسخة (أ و ب) زيادة في الأبيات بالنحو التالي:

سبقتكم الى الاسلام طراً	مقرأً بالنبي يبطن أُمِّي
وصليت الصلاة وكنت طفلاً	صغيراً ما بلغت أوان حلمي

وأوجب لي ولايته^(٦) عليكم رسول الله يوم غدِير خم

فأوجب الحجة على خصمه بالامامة على الجماعة، فقال النبي صَلَّى الله عليه وآله فيه يوم الغدير ما قال، وهذا الشعر منقول عنه على الظاهر والانتشار.

وبما يدل على ما ذكرناه أيضاً في هذا الباب قول الأخطل^(٧) - وهو رجل نصراني لا يتحيز الى فرقة من فرق الاسلام ولا يتهم بالعصبية للشعر، [للشيعه ظ صح] ولا يطعن عليه في العلم باللسان - في قصيدته التي يمدح فيها عبد الملك بن مروان^(٨) فقد علمت الكافة عداوته لأمر

(٦) نسخة أوب (الولاء معاً).

(٧) أبو مالك غياث بن غوث من بني تغلب من فدوكس، قال مسلمة بن عبد الملك : ثلاثة لا أسأل عنهم، أنا أعلم العرب بهم : الأخطل، والفرزدق، وجريز، وكان الأخطل يمدح بني أمية، مدح معاوية ويزيد ومن بعدهم من خلفاء بني مروان حتى هلك، وروى ابن قتيبة في ترجمة الأخطل عن الفرزدق قال : كنا في ضيافة معاوية، ومعنا كعب بن جعيل التغلبي الشاعر، فقال له يزيد بن معاوية أن عبد الرحمن بن حسان قد فضح عبد الرحمن بن الحكم وغلبه وفضحنا فاهج الأنصار، فقال له كعب : أرادي أنت الى الشرك أهجو قوماً نصرُوا رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وآووه، ولكني أدلك على غلام منا نصراني، ما يبالي أن يهجوهم، كافر، شاعر كان لسانه لسان ثور. قال : ومن هو؟ قال : الأخطل، فدعاه وأمره بهجائهم. الشعر والشعراء : ٣٠٢.

(٨) عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية، بويع بعهد من أبيه في خلافة ابن الزبير، وبقي على مصر والشام وابن الزبير على باقي البلاد مدة سبع سنين، ثم غلب عبد الملك على العراق وبقية البلاد قتل ابن الزبير واستوثق الأمر له.

قال ابن عائشة : أفضى الأمر الى عبد الملك والمصحف في حجره، فاطبقه وقال : هذا فراق بيني وبينك، مات سنة ٨٦ هجرية، وكان يلقب برشح الحجر لبخله. وقال

المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام :

فما وجدت فيها قریش لامرہا أعف وأوفى من أبیک وأمجدا
فأورى بزندیہ ولو کان غیرہ غداة اختلاف الناس یورى لاصلدا
فاصبحت مولاہامن الناس کلہم واحری قریش ان تہاب وتحمدا

فمدحه بالامامة ورياسة الجماعة، واقتصر في العبارة على ذلك،
وانّه أولى به من الناس كافة على لفظة «مولى» لافادتها في اللغة ومعرفة
أهلها بأنها عبارة عنه، ودالة على معناه، وهذا بين لا خفاء فيه على
منصف، ولا ارتياب فيه.

وهذا الكميت بن زيد الأسدي^(١) رحمة الله عليه، وان لم يكن
الحجة به في اللغة كحسان وقيس بن سعد، فانه لا حجة فيها على حال.
وقد أجمع أهل العلم بالعربية على فضله، وثقته^(٢) في روايته لها،

→

الذهبي : أنى له العدالة؟ وقد سفك الدماء وفعل الأفاعيل. انظر وفيات الأعيان
٤٠٢/٢، وميزان الاعتدال ٢ : ٦٦٤.

(١) الكميت بن زيد بن خنيس بن مجالد الأسدي، أبو المستهل، الكوفي شاعر، عارف
بآداب العرب ولغاتها وأخبارها وأنسابها. روى الكشي في رجاله بسنده عن زرارة قال:
دخل الكميت بن زيد على أبي جعفر عليه السلام وأنا عنده فأنشده:

«مَنْ لِقَلْبٍ مَتِيْمٍ مُسْتَهَامٍ»

فلما فرغ منها قال للكميت: «لا تزال مؤيداً بروح القدس ما دمت تقول فينا». وقال
أبو عكرمة الضبي: لولا شعر الكميت لم يكن للغة ترجمان، له ديوان مشهور
بالهاشميات، مات سنة ١٢٦ هـ. اختيار معرفة الرجال ٢٠٧/٢٦٦، الأعلام ٦:

٩٢.

(٢) في نسخة «ب» يقينه.

واستشهدوا بشعره على صحة بعض ما اختلف منها .

وقال الأعرابي^(١) كان الكميت بن زيد أعرف الناس بلغات العرب وأشعارها ، وكان اوكد ما دعاه الى التشيع ، والقول بالنص على امامة أمير المؤمنين عليه السلام ، قول النبي صلى الله عليه وآله يوم الغدير : «من كنت مولاه فعلي مولاه» وذلك قوله في قصيدته العينية :

ويوم الدوح دوح غدير خم أبان له الولاية لو اطيعا
ولكن الرجال تباعوها فلم أر مثلها خطراً مبيعاً

فلولا أن لفظة «مولى» تفيد الامامة ، لما جاز من الكميت - وهو من أهل المعرفة باللغة بحيث ما وصفناه - أن يحكم لأمر المؤمنين عليه السلام بالامامة بها ، ولا أن يحتج بذلك في شعره الذي هو الطريق الى العلم بمقداره في المعرفة باللسان ، ويجعله في نظمه الذي تسير به عنه الركبان . .^(٢) عند الناصبة في الاعتقاد والشبهة به داخله عليه في باب الاستدلال . كيف يجوز أن تلحقه التهمة في الجهل بالعربية عند الخاصة والعامة من الناس ، وكيف يجوز أن يعرف^(٣) بالعصبية في هذا الباب . فانه حمل لفظاً عربياً غير محتمل عند اهله على الوجوه كلها والاسباب ، ولم يوجد أحد

(١) كذا في النسخ ، وصوابه «ابن الأعرابي» وهو: محمد بن زياد، المعروف بابن الأعرابي الكوفي، أبو عبد الله، لغوي، نحوي، راوية لأشعار القبائل، أخذ عن الكسائي وابن السكيت وأبي العباس أحمد بن يحيى ثعلب وغيرهم . وأخذ عنه الأصمعي ، وتوفي بسر من رأى سنة ٢٣١ هـ . تاريخ بغداد ٥ : ٢٨٢ ، وشذرات الذهب ٢ : ٧٠ ، وتاريخ الطبري ١١ : ٢١ .

(٢) العبارة ناقصة وتكملها يحتاج إلى نسخة كاملة مصححة ولا توجد .

(٣) في نسخة «ب» يفرق .

من نظرائه فعل مثل ذلك لعصبية ولا عناد، ولئن جاز هذا عليه مع ما وصفناه ليجوزن على جرير^(١) والفرزدق^(٢) والأخطل بل على لبيد وزهير^(٣) وأمرئ القيس^(٤) حتى لا يصحّ الاستشهاد بشيء من أشعارهم على غريب القرآن، ولا على لغة، ولا على اعراب، وهذا قول من صار إليه ظَهَرَ جهله عند العقلاء.

فصحّ بما أثبتناه من هذه الأشعار ودلائلها ما ذكرناه من برهان قول

(١) أبو حرزة، جرير بن عطية بن الخطفي - والخطفي لقب، واسمه حذيفة - بن بدر بن سلمة. ولد باليامة سنة ٢٨ هجرية، وعاش عمره يناضل شعراء زمنه ويساجلهم، وكان هجاءاً، وكانت بينه وبين الفرزدق والأخطل مهاجاة ونقائض، وتوفي باليامة أيضاً سنة ١١٠ هـ - وقيل: ١١١ هـ. الأغاني ٨: ٣ - ٨٩.

(٢) أبو فراس، همام بن غالب بن صعصعة بن ناجية بن عقال بن محمد التميمي، المعروف بالفرزدق، من أهل البصرة، عظيم الأثر في اللغة والأخبار، من أشعر طبقات الاسلاميين، والمقدم في الطبقة الأولى منهم، توفي بالبصرة سنة ١١٠ هـ، وقد قارب المئة. الأغاني ٩: ٣٢٤ - ٣٤٥.

(٣) زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رياح المزني، حكيم الشعراء في الجاهلية، وفي أئمة الأدب من يفضل على شعراء العرب كافة.

قال ابن الأعرابي: (كان لزهير في الشعر ما لم يكن لغيره) ولد في بلاد «مزينة» بنواحي المدينة، وكان يقيم في الحاجر من ديار نجد، اشهر شعره معلقته التي مطلعها:
«أمن أم أوفى دمنة لم تكلم»

مات قبل الهجرة. الأغاني ١٠/ ٢٨٨، والأعلام ٣: ٨٧، والشعر والشعراء: ٥٧.

(٤) امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، من بني آكل المرار، يمازي الأصل، ولد بنجد أو بمخلاف السكاسك باليمن، واشتهر بلقبه، واختلف النسّابون في اسمه، فقيل: حنّج وقيل: مليكة، وقيل: عدي. وكان أبوه ملك أسد وغطفان، وامه اخت المهلهل الشاعر، وعنه أخذ الشعر، مات سنة ٨٠ قبل الهجرة. الأعلام ١: ٣٥١.

رسول الله صلى الله عليه وآله على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام والله
الموفق للصواب.

تم كتاب أقسام «المولى» وصلى الله على سيدنا محمد
وآله الطيبين الطاهرين وسلم

قال الكراجم، رضوان الله عليه في كثر الفوائد

ووجه آخر وهو أنا إذا اعتبرنا ما احتمله لفظه من أن لا قيام لم
منها ما يبعث أن يكون مراد النبي عليه السلام إلا ما انتفاء الأمامة والهاية
على الأمام، وذلك لا يلائم المؤمنين بل يمكن ما الدارق كل من ملك رسول الله
صلى الله عليه وآله رقة ولا معق الدار اعتقه يبعث أن يكون أحد هذين التفسيرين
المراد ولا يبعث أن يريد المعقول استحالة هذا التسم في حاله ولا يجوز
أن يريد بن العم والناصر فيكون قد جمع الناس في ذلك المقام ونقول نعم
لنا بن عمه فعلى بن عمه أو من انتفاء ناصر فعلى ناصر لعلمهم ضرورة بذلك
قبل هذا المقام من ذلك الذي يشك في أن كل من كان رسول الله صلى الله
عليه وآله بن عمه فإن علياً عليه السلام كذلك بن عمه ومن الذي لم يعلم
أن المسلمين كلهم انصار من نصره النبي صلى الله عليه وآله فلا معنى لتخصيص
للمؤمنين عليه السلام بذلك دون غيره ولا يجوز أن يريد ضمان الخبر
واستحقاق اليراث للامتناع على ذلك لم بين واجباً في شيء من الأزمان
وكذلك لا يجوز أن يريد بحليف لا علياً عليه السلام لم بين حليفاً للجمع
رسول الله صلى الله عليه وآله ولا يبعث أيضاً أن يريد من انتفاء جاره فعلى جاره
لأن ذلك لا ينافيه فيه وليس هو أيضاً صحيحاً في حاله فإدبطل أن يكون
مراده عليه السلام شيئاً من هذه الأقسام لم يتو لا أن يكون قصر ما كان حاصله
من تدبير الأمام وفرض الطلعة على الخاص والعام وهذه هي رتبة الأمام
ويلاحظ أناه لغاية لذوى الألفهام

فصل وزايد

فأما الذين ادعوا أن رسول الله صلى الله عليه وآله إنما قصد بما قاله في أمير المؤمنين

عليه السلام يوم الغدير أن يركد ولاه في الدين ويرحب نصرته على المسلمين
 وإن ذلك على معنى قوله سبحانه والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض
 وإن الذي وردناه من البيان على أن منظمه مولى يجب أن يطابق معنى ما تقدم به
 التفسير في الدلائل وأنه لا يسوغ حملها على غيرها يتضح الإمامة من الأقسام يدل
 على ذلك بطلان ما ادعوه في هذا الباب ولم يكن المراد المؤمنين صلوات الله
 عليهم تحامل المذكور محتاج إلى أن ينف به في ذلك المقام ويركده ولاه
 على الناس بل قد كان مشهوراً ونصائبه ومناقبه وظهور علوم مرتبته وجلالته
 فاطعاً للعذر في العلم بحاله عند الخاص والعام على أن نزولهم في تأويل
 الخبر إلى معنى الولاء في الدين والنصرة نقوله داخل في قول من حمله على الإمامة
 والرياسة لأن إمام العالمين يجب موالاته في الدين وتبعية نصرته على كافة
 المسلمين وليس من حمله على الموالاة في الدين والنصرة يدخل في قوله ما ذهبنا
 إليه من وجوب الإمامة فكان المصير إلى قولنا أولى وأما الذين غلطوا فقالوا
 إن السبب فيما قاله رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الغدير إنما هو كلام
 جرى بين المراد المؤمنين عليه السلام وبين زيد بن حارثة فقال صلى الله عليه وآله
 لزيد أنت وأنت مولاي فقال له زيد أنت مولاي الخ ما رواه رسول الله
 صلى الله عليه وآله في يوم الغدير فقال بولت مولاه فملى سواه انكاراً على
 زيد وأعلاماً له أن علياً مولاه فأنهم قد فصم العلم بأن زيداً قتل جعلاً
 ابن أبي طالب عليه السلام في أرض موته من بلاد الشام قبل يوم غدير خم بعد طويته
 من الزمان وعدير خم إنما كان قبل وفاة النبي عليه السلام بخمسة عشر يوماً ومكاناً

حملهم على هذا الدعوى لئلا يعدم معرفتهم بالسير والاختياره ولما رأت الناصب
 خلطها في هذه الدعوى جعلت غشاوة عن ان للسلام كان من امر المؤمنين عليا
 السلم وبين اسامه بن زيد والذي قدناه من الحج سبيل ما زعموه وبكذبهم فيه
 ادعوه وببطله ايضا ما نقله الزبير بن سريان عن عمر بن الخطاب قلم في يوم الغد
 مقال مخ بالخ بابا الحزب بـ مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة ثم مدح حاد
 ابن ثابت له في الحال بالشعر المقتصر باسته وامامة على الانام وتقوي النبي
 الله عليه واله له فذللتم احتجاج امر المؤمنين عليه السلم به في يوم الشورى فله
 كان ما ادعاه المتخلفون حقا لم يكن لاحتجاجه عليهم به معنى وكان لهم ان يقولوا
 اي فضل له هذا علينا وانما سببه كذا وكذا وقد اجمع به ائمة المؤمنين صلوا
 الله عليه دفعات واعتده في مناقبة الشراف ولبت بفتحهم في جملة افتخار
 الي معوية بن ابي سفيان في قوله

واوجب الى الله اعلى عليهم طليعي يوم دوح غد يرحم

وهذا امر لا يبرئ منه واما الذين اعتمدوا على اخبر الغدير لو كان موجبه
 للامامة لا وجهها لايام المؤمنين عليه السلام في كل حال اذ لم يحضرها اليه
 صلى الله عليه واله في حال دون حال وقرعهم انه كان يجب ان يكون مستحقا للامامة
 في جميعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم جهلوا معنى الاستخلاف والعادة المعهودة
 في هذا الباب وجوابنا ان يقول لهم تذا وصحنا الحجة على ان النبي صلى الله عليه
 واله استخلف عليا السلم في ذلك المقام والعادة جارية فمن يتخلف ان يحج
 له الاستخفاف في الحان التهنيت بعد الحال لا يروا ان الامام قد انصرف

أه يقوم بالامر بعد أن الامر يجري في استحقاقه ونصفه على ما ذكرناه وكون
قلنا ان المولى بن علي السلم يستحق هذا النصف التفرقة بالامر والسعي في جميع
الافاق على العموم والاستيعاب لاما استثناء الدليل وقد استدل له
بما نحياه رسول الله صلى الله عليه وآله الذي لا يجوز ان يكون منه منصرف في الامنة

ولا استثناء لهم سواء كان هذا ايضا من جميع الجواب فان قال الخصم وهو
ذاجاز ان تخصصوا بذلك زمانا دون زمان فما انتم ان تقول انما يستحقها
بعد عثمان قلنا انه انكرنا ذلك من قبل ان القائلين بانما يستحقها بعد عثمان
مجموعون على انهم لم يحصل له في ذلك الوقت يوم الغدير ولا غيره من وجوه النقص
عليه وانما حصلت له بالاختيار وكل من اوجب له الامانة بالنصر او جهابعد
رسول الله صلى الله عليه وآله من غير تراخ في الزمان فالحمد لله حسن
القاضي ابو الحسن اسد بن ابراهيم السلمي الحارثي رحمه الله قال اخبرني ابو جعفر
ابن علي الغفلي قال حدثنا احمد بن محمد بن هرون الحجلي قال قال عبد شاحين بن
الحكم قال حدثنا الحسن بن حسين قال حدثنا ابو داود الطهمي عن عبد الله بن علي
الغفلي عن عبد الرحمن بن ابي السلي قال قال علي بن علي السلم خطيبا في الرحبة
هو يقول انشد الله امرأته رسول الله صلى الله عليه وآله اخذ يدي
فمعا الى السماء هو يقول يا يغتر المشركين البتة اولى بهم من انفسهم فاما
الوابلي قال فمن كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه
انصر من نصره واخذل من خذله الاقام فشهد بها فقام بصنعة عشرين ذريا
شهداء ابعادوا ولهم اقام فدعا عليهم فمنهم من برص ومنهم من عوى ومنهم من ترث

بليته في الدنيا مع موايد الكحى نارقوا الدنيا ومكدمه عن قنن
ابن عباده انه كان يقول وهو من يدى ليل المومنين صلوات الله عليه بصفته
ومعه الراية في قطعه له اولها

قلت لما بغى العدو علينا حبارنا ونم الوكيل
حبارنا الذى فتح البصر بالامر والحد شيطون
وعلى الملتام امام لسوانا اتى به الشتريل
يوم قال البتي من كنت مولاه فهذا مولاه خطبت جليل
انما قاله النبي على الامه حتم ما فيه قال وقتيل

رِسَالَةُ التَّرْفِي

مَعَ الْمَوْلَى

تَأليف

الإمام الشَّيْخ المُنْفِيذ

مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ الْمُعَلِّمِ
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، الْعُكْبَرِيِّ، الْبَغْدَادِيِّ

(٢٢٦ - ٤١٣ هـ)

تحقيق

الشيخ مهدي نجف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لكلمة «المولى» دور كبير في بحوث «الإمامة والخلافة» لورودها في واحد من أهم ما استدلل الشيعة به على إمامة أهل البيت عليهم السلام وهو حديث الغدير. وأهمية حديث الغدير ينبع من التسالم على قبول وروده، وصحة روايته، وتواتر نقله، بما لا مجال للبحث والجدل فيه من حيث الاسناد. فهو حديث مجمع على نسبته إلى كلام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وهو قوله: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ مَوْلَاهُ».

واستندت الشيعة منذ القدم إلى مدلوله المحتوى على كلمة «مولى» على عقيدتها، وأشبع علماؤها ومتكلميها البحث والاستدلال على صحة ما تعتقده، ومنهم الشيخ المفيد في كثير من كتبه، إلا أنه خصص للبحث عن هذه الكلمة رسالتين:

أحدهما: أقسام المولى في اللسان:

بحث فيها لغوياً، وسلك مسالك علمية متقنة لاثبات أن المعنى المراد في الحديث هو الإمامة، وقد تحدثنا عنها في هذه النظرات.

الثانية: رسالة في معنى المولى، وهي هذه الرسالة التي نقدم لها، وقد املاها الشيخ على أثر نقاش حصل له مع متكلم معتزلي من جماعة (البهشمية) المنسوبة إلى أبي هاشم الجبائي، حيث أنكر دلالة لفظ «المولى» على الإمامة، لإنكاره كون الإمامة من معانيها أصلاً لغةً.

وقد ردّه الشيخ المفيد، بإثبات أن الإمامة من المعاني اللغوية للكلمة، بل هي الأصل، والمعنى الموضوع له، والحقيقي للكلمة، بنفس الطريقة التي اتبعها في الرسالة الأولى «أقسام المولى في اللسان».

فاستشهد بأشعار كبار الشعراء من الصحابة وغيرهم، ممن يحتج بكلامهم في معرفة اللغة ودلالاتها.

وأضاف هنا الاستدلال بالفهم اللغوي المعاصر، مستنداً إلى اتصال هذا الفهم إلى زمان الرسول صلى الله عليه وآله، وذلك حيث يروي الشيعة بأجمعها عن أسلافها - وليس يمكن دفع أكثرهم عن الفصاحة - إلى أن ينتهي إلى عصر رسول الله صلى الله عليه وآله، أن الذي جعله الرسول لعلي عليه السلام في يوم الغدير هو الإمامة، وأن الذي ضمنته لفظة «المولى» هو: الرئاسة. ويمكن أن يعتبر هذا الاستدلال، تمثيلاً مع الرأي الذي يشكك في كفاية الاستناد إلى الفهم المعاصر من ألفاظ اللغة، لإستناده إلى المعصوم عليه السلام، مع بُعد الزمان، وتقلب المفاهيم اللغوية على الدوام.

فإن اتصال هذا الفهم من عصرنا، إلى عصر الرسول صلى الله عليه وآله يكفي دليلاً على عدم تغير وضع الكلمة.

مع أن هذا الرأي باطل أساساً، لأنه يؤدي إلى سد باب اللغة وتعطل النصوص، لعدم الدليل على اتصال كل معنى ومفسدة بديهية كهذه تكفي للردّ

على تلك الشبهة.

مع أن أصالة عدم النقل تكفي للردّ عليها كما هو موضح في محله .
وأضاف الشيخ المفيد في هذه الرسالة استدلالاً آخر هو الاحتجاج بكلام أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم واجتماعهم على دلالة «المولى» على الإمامة، فقال: «أهل بيت رسول الله عليهم السلام جميعاً يدعون ذلك و يصحّحونه، ويعتمدون عليه في إمامة أبيهم أمير المؤمنين عليه السلام، وليس يمكن عاقلاً دفع أحدٍ منهم عن العلم بالعربية والاضطلاع باللغة، إذ كانوا أهلها، و عنهم أخذ أكثرها.

و لقد كان أهل البيت عليهم السلام في طليعة الذين اهتموا، فبذلوا «اهتماماً عديم المثل بواقعة الغدير، وحديثه و دلالاته، و يومه، فاعتبروه شارة الحقّ و ميقاته، فكان الغدير من أقوى الأدلة على إمامة علي والأئمة من آل محمد عليهم السلام، به يستدلّون، و إليه يُرشدون، يُشيدون به باعتبار أنه من أكبر الاعياد الإسلامية حيث تمت فيه نعمة الله، و كمل دينه، و أصبح الإسلام ديناً مرضياً.

و هم يتناقلون خبره، فكانت روايتهم لحديث الغدير من أضبط نصوصه و أقوى طرقه، و أوثق أسانيده.

و أوضحوا معالم دلالاته، بإيراد نصّه الكامل، المحفوف بقرائن تبين مراداته و تكشف ابعاد معانيه». (١)

(١) انظر تفصيل هذا البحث في مجلة «تراثنا» العدد (٢١) الخاص بيوم الغدير سنة ١٤١٠ بمناسبة

مرور (١٤) قرناً على ذكرى عيد الغدير الأغر: ص ١٠ و ٦٠-٨٠ من مقال: الغدير في حديث

العترة الطاهرة، وراجع الغدير للاميني (١/١٩٧-٢٠٠).

ثم إن ذلك المناظر اعتمد على عدم ذكر بعض أهل اللغة لمعنى «الأولى بالتصرف» في معاني «المولى».

فردّه الشيخ المفيد:

أولاً، بأن انفراد بعض أهل اللغة بشيء لا يكفي دليلاً على اللغة، إلا إذا اتفق الكل على ذلك فيكون حجة.

و ثانياً، عدم ذكر البعض للمعنى، لا يدل على انتفاء المعنى حتى عنده، فاولئك لم يذكروا معنى «الأولى» ولكن لم ينفوه، ولم ينكروا على من أثبتته، بينما غيرهم من أصحاب اللغة والشعراء الفصحاء أثبتوه.

«و لا خلاف» كما قال الشيخ «بين أهل العلم: أن المثبت في هذا الباب وأشكاله أولى من النافي» لأن من يعلم حجة على من لا يعلم.

ثم دخل الشيخ في نقاش حول حجية كلام الكميت في مثل هذا، وذكر هنا نفس ما أورده في الرسالة الأولى حول ذلك، وبما قال:

وليس يجوز على الكميت مع جلالته في اللغة العربية - وضع عبارة على معنى لم توضع عليه قط في اللغة، ولا استعملها قبله فيه أحد من أهل العربية، ...، لأنه لو جاز ذلك عليه جاز على غيره ممن هو مثله و فوقه و دونه، حتى تفسد اللغة بأسرها، ولا يكون لنا طريق إلى معرفة لغة العرب على الحقيقة، وينغلق الباب في ذلك.

و قال أيضاً: وهذا هو الذي قدّمناه من غلق باب اللغة، والحيلة من إفساد الشريعة.

ثم عقد الشيخ فصلاً:

تحدث في الأول منها عن احتمال الجهل، أو العناد، أو التأول حسب الاعتقاد، في اصحاب اللغة والشعراء المعتمد عليهم.

و قد دفعه الشيخ بأن هذا يؤدي إلى سدّ باب العلم باللغة، و يؤدي إلى إهمالها، و قد كرّر الشيخ هذا المعنى.

و في الثاني: ذكر الشيخ شاهداً من كتاب «غريب اللغة» لابي عبيدة حيث فسّر قوله تعالى «هي مولاكم» بقوله: أي أولى بكم، واستشهد بشعر لبید، فقال الشيخ: لولا أن أبا عبيدة لم يخطر بباله - عند تفسير هذه اللفظة بهذا - ما نشيعة من التعلق في إمامة أمير المؤمنين عليه السلام، لما صرّح به، و لكتمه كسلفه و إخوانه، و مضى على سنتهم.

و في الثالث: ذكر اعتراضاً في الاستشهاد بكلام الكميت حاصله: أن من المحتمل أن يكون الكميت إنما استفاد معنى الولاية لعلي عليه السلام من تسليم الناس عليه بإسرة المؤمنين، لا من قوله صلى الله عليه وآله: «من كنت مولاه» فلم يتم الاستدلال على أن «المولى» بمعنى «الاولى».

فأجاب الشيخ عن ذلك:

أولاً: إن هذا يدل على بطلان ما يزعمه العامة من أن أول من قال بالوصية بالنص، هو ابن الراوندي، وأن الشيعة تبعته في دعوى النص.

و هذا الزعم يلتزم به العامة قاطبة، و يستغرون الجهال به، لا سيما شيخهم أبو علي الجبائي، فانه يعتمد عليه.

و ثانياً: إن حديث التسليم على أمير المؤمنين عليه السلام بالإمرة والولاية إنما هي واردة في ذيل حديث الغدير، وانها عقيب قوله صلى الله عليه وآله «من

كنتُ مولاة فعليُّ مولاة» أمر الأمة - حينئذ - أن تقرَّ له بمعنى ما جعله له بلفظ «المولى» فقال: سلموا عليه بإمرة المؤمنين.

فكان ذلك كشفاً عن معنى لفظ «المولى» و تفسيراً له، و تأكيداً على مقصوده منه.

و ثالثاً: إن حديث الغدير متواتر مذكور، و الاستدلال به معروف مشهور، وليست سائر الأدلة على الإمامة بمنزلته في الشهرة، فلا يمكن لشاعر مثل الكميت أن يترك الاستناد إلى المعروف، و يستند إلى غيره، فإن هذا غير متعارف بل لا يُقدم عليه أحد، فضلاً عن مثل الكميت في ذكائه و معرفته.

و في خلال الرسالة فوائد عديدة:

١- منها: أن الراوندية من الفرق جعلوا التفضيل علامة للإمامة، واعتقدوا إمامة أمير المؤمنين عليه السلام من جهة فضله - فيما زعموا - على الكل، لا من جهة النص.

٢- و منها: الاعتماد على القرينة الحالية - الخارجية - في فهم معاني الألفاظ، مثل ما صنعه في معرفة مراد الكميت، وأنه إنما استدل بحديث الغدير دون غيره، لما ذكره من أن شاعراً نابهاً مثله لا يترك المشهور المعروف و يستدل بغيره.

فليلاحظ.

والحمد لله ولي الحمد.

وكتب

السيد محمد رضا الحسيني الجلالي

لعنه الله الرحمن الرحيم رب يسر واعز
 قال الشيخ المفيد رضي الله عنه أنكر زنديقا من المشركين
 صناديد الأعداء وجماعة من الحجة له الخيرة مجلسا يكون في رتبته
 الله صلى الله عليه وآله من كسب مولا نعيم مولا بهائم الأعداء
 أو نرضى للطاعة والرباسه وقال غير معروف في اللغة والأحكام
 عند أهلنا أن المولى إمام لا مفترض الطاعة ولا يعترض تنهم
 عن إمامهم بالمولى فلا عن المفترض الطاعة إلا إذا كان في طاعة
 نزعهم الملك والذل لهذا اللغة هم للأصل في هذا الباب أنهم
 يرجعون في صحته وقساوه وإذا ثبت عنهم ما ذكرناه من غير
 معاشهم في مولى من لفظ سقط تعلقكم فقلت
 عا من أن الناس لم يرد على الدعوى في جميع ما ذكره شيئا
 وإلا اللغة وأعمالها خلق وصفك من أقوالهم بتعريف لفظ مولى الإمام
 وعلمهم بذلك ظهور وانتشاره في أشعارهم وكثرة
 استعمالهم في ذلك لفظ لا حطل وهو مدح عبد الملك بن عباس
 جليله

ما وجد في كتابه من الأثر في اعتداله في من يملك واحدا
 وأورب يملكه ولو كان غيره علاه أحلاف الناس أكثر وأقل
 فاصبح مولا من الناس عليهم السلام في سائر أحوالهم
 موضع بانه أصبح إماما بدار يستلزم من طاعة الناس لفظه
 مولاها والاحطل من لا يغير عليمه العربيه والامتنع خطيه
 فما علم نزعهم اللغة من لفظ شعرا العرب في فحاشهم والمبرر

في

عجا ما وصفناه و كان قوله عليه السلام من كتب مواه بيا مواه
 مجعاً عجا انه كان يوم العذر ظهر ذلك العام في الكل
 حتى لا يدرك العذر الا ورا ديد كثر مقدم القول ولا
 نال القول الا ونا بر متبعه داكون به المقام ولم يات ما
 اختص به الشيعة من قوله عليه السلام ذلك اليوم تنكروا
 علي علي و امر المومن بحرق هذا المجرى بل كان علي ما تقدم
 و ضده من المختلف فيه الحودا المحتتم بطائفة (يوزن) لرد
 علي انه لم يرد الكمين في قلا سملا تتعلق بالفائدة
 و قوله لم يصرف فيه و شي آخر
 و هو ان الشيعة لم تقصر ادعاء الفزع عما يوم العذر
 بل في غيره بل في قوله في يوم الدار عذر بني هاشم
 و انقضاء عذرهم و احباب الجديف في العامة و عزهم
 اما في شئ و مقامات اخرى كفيح ان يكون اريد ذلك الكمين
 فلم يعلقه من الدار مع استفاضته في الطائفة و لا نعم ما
 عذرناه و علته يوم العذر و هو في الشيعة طها اعتد من
 العذر في الامام عا لفظه في الدار مع طاضه دون ما
 بعد ما روي و اقله انما الاحتجاج به لموضع الجلاء
 ما لا سوه اطروا لله المستعجب
 و صلى الله على سيدنا محمد النبي
 و آله الطاهرين و سلم لشيرا

و قد كتابه في قرا تخته عروى آيت الله العظمى

ميرزا محمد باقر - قم

وَأَمَّا كَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ فَهُوَ كَمَا أَنَّكَ تَعْلَمُ
مَوْضِعَهُ مِنْ مَوْضِعِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ الشَّيْخُ الْمُفِيدُ فِي الْقَوْلِ الْمَذْكُورِ مِنْ لُغَتِهِ خِيَامًا
وَأَنَّهُ رَجَاعَةٌ مِنَ الْمُعْتَرِضِ وَالْجَبْرُ مَا يَكُونُ قَوْلُ سَوَاءٍ
أَنْتَ عَلَى أَنْتَ عَلَيْهِ وَأَنْتَ مِنْ كَيْفَ مَوْضِعُهُ دَعَا مَوْضِعَهُ لِيُنْزِلَ إِلَيْهِ
أَوْضَعُ الطَّائِعِ وَالرَّيَاسَةِ وَذَلِكَ شَرِيعَةٌ فِي الْقَوْلِ وَالْمَعْلُومِ
لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْمَوْلَى أَمَّا لَا مُنْتَرِضَ الْقَوْلِ وَلَا يَحْتَاجُ أَحَدُهُمْ إِلَى الْوَلِيِّ
بِالْمَوْلَى وَلَا عَنْ الْمُنْتَرِضِ الطَّائِعِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رِضَا طَائِعٍ مِنْ جَمْعَةِ الْمَوْلَى
وَقَالَ الزَّاهِرُ الْقَلَمُ الْأَصْلِي فِي هَذَا الْبَابِ عَلَيْهِمْ رَجْعٌ فِي صَحَّةِ
قَوْلِهِ وَأَدْلَبَتْ عَنْهُمْ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ تَقْيٍ مَعْنَاهُ فِي مَوْضِعٍ مِنْ لَفْظِهِ
سَقَطَ تَعْلُقَتُمْ فَقُلْتُ لَهُ قَائِلٌ مَنْ قَالَهُ لَكَ لَمْ يَزِدْ عَلَى الْوَلِيِّ
فِي جَمْعِ مَا ذَكَرْتَهُ شَيْئًا وَإِنْ أُلْفَتْ دَعَا لِي بِخِلَافٍ وَصَلَتْ مِنْ أَيْدِيهِمْ
بِخَصْمِ لَفْظِهِ مَوْلَى الْأَمَامَةِ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ وَظُهُورُهُ وَانْتِشَارُهُ فِي
أَشْعَارِهِمْ وَكَثْرَتُهُ فِي اسْتِعْمَالِهِمْ فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الْأَخْطَرِ وَهُوَ بِعَدْلِ
الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ حَيْثُ يَقُولُ وَأَصْرَتْ فِيهَا تَرْيَا لِمَا فَانْتَفَذَ
وَأَوْفَى مِنْ أَيْدِيهِمْ وَأَمَّا وَدَرِي بِرَيْدِهِ وَلَوْ كَارِجَتُهُ عَنْ الْخَلَا
النَّاسِ أَلَدِي وَاصْلًا فَاصْبَحَتْ مَوْلَاهُ لِمَنْ أَشَارَ كُلُّهُمْ وَاحِدِي
زَيْدِي

الصفحة الأولى من النسخة «ب»

فمن ارى باب وشيئا فوصفه بأنه أصبح اماما بعد رؤسها من
 يكره ان يصفه ولا يوافق من لا يجرى عليه في العربية لا يكن
 منصفه في امر من جهة اللغة كان له من راء عرب وفصحاء
 العرب في معرفة العربية وتكلم بزرزب وهو من استشهد
 في كتابه غرر وحاراج امر الله لم يرضه احد ومعرفة باللغة
 راسه في شعر وجلته في نثر حيث يفرق في قصيدة المشهور
 ويوم الدوح دوح عزيز خمر ابار له ولاية لواقعيا ولكن انجاز
 تابعوا ولا راسه لخطر منيعا فلم يبلغ به لغا ولكن اساء
 بذك وهو صنيفا ووجب الامام بغير انغير ووصفه باريه
 ترجمه النورين يجوز على ان كانت مع جلالة في اللغة والعربية وضع
 عبارة على معنى لم يوضع عليه في اللغة ولا استعمالا قبل في احد
 من العرب ولا في قديمي عنه كما وصف احد منهم انه لو جاز
 ذرا على جاز على غيره من عوشه وفوقه ردة حتى يفسد اللغة
 بأسرها ولا يكون لها عرين المومنة لغة العرب على حقيقة وتعلق
 انما في ذلك من نفعه فدين رجلين عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه
 عليه وآله وفصحاء العرب الذين تتحدث بالقران وكان علامة انجاز
 بغير شجرة وفارستروا رسول الله صلى الله عليه وآله يقولوا في ذلك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَأَمَّا السَّبْحُ الْمُبْدِي رَحْمَةُ اللَّهِ شَتَّى أَكْرَمَ جُلُوسَ الْبَهَائِيَّةِ صِنَا
 وَإِذَا رَجَعْنَا مِنَ الْمَعَادِ وَالْمَجِزُو مَجْلِسُ أَنْ يَكُونَ قَدْ رَسُلُ
 أَنْ يَصِلَ إِلَيْنَا وَبِهِ وَالْمَنْ كَتَبَ مِنْ لَدُنْهُ فَلَا يَحِثُّ إِلَّا بِإِذْنِهِ
 أَوْ تَقَرَّرَ الْخَطَّاءُ الرِّيَاسَةُ وَقَالَ خَيْرٌ مِنْ دَفْنِ الْفَقْدِ وَلَا
 يَنْدِيمُ عِنْدَ أَهْلِهَا إِنْ الْمَوْلَى إِمَامٌ وَلَا مُتَرَفِّعٌ فِي الشَّامَةِ وَتَوَكَّلْ
 أَحَدُهُمْ عَنْ إِسْلَامِهِ بِالْمَوْلَى وَلَا عَيْنَ الْمُنْتَفِضِ الْخَطِّ إِذَا رَأَى
 فَرَسَ طَاعَةٍ مِنْ جِهَةِ الْمَلِكِ فَقَالَ إِنْ أَهْلَ الْغَيْبِ الْأَصْلَاقِ
 هَذَا الْبَابُ وَإِلَيْهِمْ يَجْعُ فِي صِحَّةٍ وَفُسَادِهِ وَإِذَا بَشَتْ غَنَمُ
 مَا ذَكَرْنَا مِنْ تَقِيٍّ مَعْنَاكُمْ فِي مَوْلَى مِنْ لَفْظِهِ سَقَطَ تَحْلُفُكُمْ
 فَتَكُنْ لَكُمْ عَلَى مَنْ قَالَ لَكُمْ لَمْ يَرُدَّ عَلَى الدُّعْوَى فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرْتُمْ
 شَيْئًا وَإِنْ نَالَتْهُ وَأَهْلُهَا بَخْلَانٌ وَصَنَدٌ مِنْ أَقْرَابِهِمْ يَحْضُرُ
 عَنِ الْكَلَامَةِ وَظُهُورُهُمْ بِمَلِكٍ وَظُهُورُهُ وَاتَّخَذَ فِي أَشْدَارِهِمْ
 كَثْرَةً فِي اسْتِغْلَامِهِمْ ذَلِكَ قَوْلُ الْأَهْلِ وَهُوَ يَدْرُجُ عِنْدَ الْمَلِكِ
 مِنْ مَرَّةٍ أَنْ حَيْثُ يَسْتَرْجِعُ مَا وَجَدَتْ فِيهَا فَرِيضٌ لَا مَرُهَا أَعْفَ
 بِأُولَى مِنْ سَابِيكِ وَأَجْدَا وَأَمْرِي بِرَيْدِي بِهِ وَلَوْ كَانَ غَيْرُهُ هَدَاهُ
 اخْتِلَافُ النَّاسِ الَّذِي وَاصِلُكُمْ فَاصْبِرُوا لَا هَامِلُ النَّاسِ
 كُلُّهُمْ وَاجْرِي فَرِيضٌ أَنْ تَهَابَ وَتَحْمَا فَرِيضُهُ بَانَهُ إِجْمَاعًا
 وَتَعْلِيمًا مَعَهُ بِكُلِّ إِذَا بَرَزَ إِلَيْنَا بِأَنْ يَكُنْ إِلَّا بِإِذْنِهِ
 يَطْعَنُ عَلَيْهِ فِي الْعَرَبِيَّةِ وَلَا يَكُنْ تَخْطِئُهُ فِيمَا عَلِمَ مِنْ جِهَةِ الْفَقْدِ
 أَحَدُ شُعْرَا الْعَرَبِ وَفَضَائِلُهُمُ الْتَمِيزُ فِي مَعْرِفَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَالْكَتَبِ
 مِنْ زَيْدٍ وَهُوَ مِنْ أَشْهَدِ شُعْرَاهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاجْعَلْ

لموضع الخلاف وهذا ما لا يتوهم احد وبالله نستعين
وصلى الله على سيدنا محمد النبي
والآله الطاهرين وسلم
تدبا كثرنا
كتبنا

رِسَالَةُ التَّرْفِي

مَعَ الْمَوْلَى

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٢٦-٤١٣ هـ)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ المفيد رضي الله عنه : أنكر رجل من البهشمية^(١) - ضمنا وإياه وجماعة من المعتزلة والمجبرة مجلس - أن يكون قول رسول الله صلى الله عليه وآله : (من كنت مولاه فعلي مولاه)^(٢) يحتمل الامامة ، أو فرض الطاعة والرئاسة .

وقال : غير معروف في اللغة ، ولا معلوم عند أهلها ، أن (المولى) امام ، ولا مفترض الطاعة ، ولا يعبر أحد منهم^(٣) عن الامام بـ (المولى) ولا

(١) قال الشهرستاني في ملله ١ : ٧٣ «الجباية والبهشمية أصحاب أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي وابنه أبي هاشم عبد السلام ، وهما من معتزلة البصرة ، انفردا عن أصحابهما بمسائل ، وانفرد أحدهما عن صاحبه بمسائل» .

(٢) لقد ذكر سبط ابن الجوزي في تذكرة الخواص : ٣٠ عند الإشارة الى هذا الحديث وبيان طريقه المتواترة ، قال : «كان معه صلى الله عليه وآله من الصحابة ومن الاعراب ومن يسكن حول مكة والمدينة مائة وعشرون ألفاً وهم الذين شهدوا معه حجة الوداع ، وسمعوا منه هذه المقالة» .

(٣) في «ج» أحدهم .

عن المفترض الطاعة، إلا اذا كان فرض طاعته من جهة الملك.
وقال: ان أهل اللغة هم الأصل في هذا الباب، واليهم يرجع في صحته وفساده، واذا ثبت عنهم ما ذكرناه في نفي معناكم في «مولى» من لفظه، سقط تعلقكم.

فقلت له: ما انكرت على من قال لك انك لم تزدد على الدعوى في جميع ما ذكرته شيئاً، وان اللغة واهلها بخلاف وصفك من اقرارهم بتضمن لفظة (مولى) الامامة، وعلمهم بذلك وظهوره وانتشاره في أشعارهم، وكثرته في استعمالهم.

فمن ذلك قول الأخطل^(١) وهو يمدح عبد الملك بن مروان^(٢) حيث

(١) غياث بن الصلت بن طارقة، ويقال: ابن سيحان بن عمرو بن الفدوكس بن عمرو ابن مالك بن جشم من بني تغلب، أبو مالك، والأخطل لقب غلب عليه. كانت امه ليلي من قبيلة أباد النصرانية، عاش ومات نصرانياً، وكان الأخطل مسرفاً في الشراب، اشتهر في عهد بني امية بالشام، وأكثر من مدح ملوكهم، فمدح معاوية بن أبي سفيان ويزيد بن معاوية ومن بعدهم من خلفاء بني مروان، وهجا اعداءهم من العلويين وآل الزبير، والأنصار الذين خاصموا بني مروان، مات سنة ٩٠ هجرية، الأغاني ٨: ٣٢٠ - ٣٨٠، دائرة المعارف الاسلامية ١: ٥١٥، الشعر والشعراء: ٣٠٢، خزنة الادب ٢١٩: ١.

(٢) عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن امية بن عبد شمس، ولد عام ٢٦ هجرية، وحكم الناس في شطر من البلاد الاسلامية أيام ابن الزبير بعهد من أبيه، واستوثق الأمر اليه بعد مقتله.

قال الذهبي: أنى العدالة، وقد سفك الدماء وفعل الافاعيل.

وقال ابن عائشة: أفضى الأمر الى عبد الملك والمصحف في حجره، فاطبقه وقال: «هذا فراق بيني وبينك». هلك عبد الملك سنة ٨٦ هجرية. انظر تاريخ الطبري ٥: ٦١٠، وفيات الأعيان ٢: ٤٠٢، ميزان الاعتدال ٢: ٦٦٤.

يقول:

فما وجدت فيها قريش لامرها أعف وأوفى من أبيك وأمجدا
فاورى بزنديه ولو كان غيره غداة اختلاف الناس أكدي واصلدا
فاصبحت مولاها من الناس كلهم واحرى قريش أن تهاب وتحمدا

فوصفه بأنه أصبح امامها ورئيسها من بين كل الناس بلفظة «مولاها».

والأخطل من لا يطعن عليه في العربية، ولا يمكن تخطئه فيما علم من جهة اللغة، كان أحد شعراء العرب وفصحائهم، والمبرزين في معرفة العربية.

والكميت بن زيد^(١)، وهو ممن استشهد بشعره في كتاب الله عز وجل، وأجمع أهل العلم على فصاحته ومعرفته باللغة، ورئاسته في النظم،

(١) أبو المستهل، الكميت بن زيد بن خنيس بن مجالد من بني أسد، شاعر مقدم، فقيه، خطيب، فارس، شجاع. عالم بلغات العرب، خبير بأيامها، من شعراء مضر وألسنتها، ثقة في علمه، حتى احتج المفسرون في شعره. قال أبو عكرمة الضبي: لولا شعر الكميت لم يكن للغة ترجمان.

قال أبو الفرج: ولد أيام مقتل الامام الحسين عليه السلام سنة ستين، ومات سنة ست وعشرين ومائة. وكان مبلغ شعره حين مات خمسة آلاف ومائتين وتسعة وثمانين بيتاً.

قال أبو عبيدة: لو لم يكن لبني أسد منقبة غير الكميت لكفاهم.
دعا له الامام الصادق جعفر بن محمد عليه السلام بعد أن سمع منه أبياتاً فقال:
«اللهم اغفر للكميت ما قدم وما أخر، وما أسر وما أعلن، واعطه حتى يرضى».
الأغاني ١٧ : ٤١، والاعلام ٦ : ٩٢.

وجلالته في العرب، حيث يقول في قصيدته المشهورة:

ويوم الدوح دوح غدير خم أبان له الولاية لو اطيعا
ولكن الرجال تباعوها فلم أر مثلها خطراً مبيعا
فلم أبلغ به لعناً ولكن أساء بذاك أولهم صنيعا

وأوجب له الامامة بخبر الغدير، ووصفه بالرئاسة من جهة «المولى».

وليس يجوز على الكميت مع جلالته في اللغة والعربية وضع عبارة على معنى لم يوضع عليه قط في اللغة، ولا استعملها قبله فيه أحد من أهل العربية، ولا عرفتها شيء عنه (كذا) كما وصفت أحد منهم، لأنه لو جاز ذلك عليه جاز على غيره ممن هو مثله، وفوقه، ودونه حتى يفسد اللغة بأسرها، ولا يكون لنا طريق الى معرفة لغة العرب على الحقيقة، وينغلق الباب في ذلك.

ثم من تقدم هذين الرجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله، وفصحاء العرب الذين تحدوا بالقرآن، وكان علامة اعجازه عجزهم عنه، وقد شهدوا رسول الله صلى الله عليه وآله يقول هذا الكلام في أمير المؤمنين عليه السلام، ووصفه به، وفهموا معناه، واضطروا الى قصده فيه، لمشاهدتهم مخارج ألفاظه ومعانيثهم اشاراته، واضطرارهم بتحصيل ذلك الى مراده، كقيس بن سعد بن عبادة رحمه الله^(١) حيث يقول في

(١) أبو عبد الملك، قيس بن سعد بن عبادة بن دليم من بني ساعدة بن كعب بن الخزرج، دخل مصر في مستهل شهر ربيع الأول سنة سبع وثلاثين والياً عليها من قبل الامام أمير المؤمنين عليه السلام، ثم عزله عنها، فقدم قيس المدينة، ثم لحق بالامام عليه السلام

قصيدته التي لا يشك أحد من أهل النقل فيها، والعلم بها من قوله كالعلم
بنصرته أمير المؤمنين عليه السلام وحربه أهل صفين والبصرة معه، وهي
التي أولها:

قلت لما بغى العدو علينا حسبنا ربنا ونعم الوكيل
حسبنا ربنا الذي فتح البصر رة بالأمس والحديث طويل

حتى انتهى الى قوله:

وعلي امامنا وامام لس وانا أتى به التنزيل
يوم قال النبي: من كنت مولا ه فهذا مولاه خطب جليل
إن ما قاله النبي على الأمة حتم ما فيه قال وقيل

فيشهدها هكذا شهادة قاطعة بامامة أمير المؤمنين عليه السلام من
جهة خبر يوم الغدير، ويصرح بأن المقول فيه يوجب رئاسته على الكل،
وامامه عليه. هذا مع صحبته رسول الله صلى الله عليه وآله، ورئاسته في
الأنصار ومشاهدته الحال كما قدمنا بدءاً.

ثم حسان بن ثابت^(١) وشعره المشهور في ذلك، وهو شاعر رسول الله

→

في الكوفة، وكان على مقدمة جيش أمير المؤمنين عليه السلام يوم صفين، وكان على
شرطة الخميس، ولم يزل قيس بن سعد مع علي عليه السلام حتى استشهد عليه
السلام، فصار مع الامام الحسن بن علي عليه السلام، فوجهه على مقدمته يريد
الشام، وبعد أن وقعت المعاهدة بين الامام عليه السلام ومعاوية بن أبي سفيان رجع
قيس الى المدينة، فلم يزل بها حتى توفي في آخر خلافة معاوية، انظر الطبقات الكبرى
لابن سعد ٦: ٥٢، الولاة والكتاب والقضاة: ٢٢ - ٢٠.

(١) أبو الوليد، حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدي

←

صلى الله عليه وآله المقدم في الفصاحة في الجاهلية والاسلام، وقد قال له رسول الله صلى الله عليه وآله: «لا تزال مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك» هذا مع رواية الشيعة باجمعها عن أسلافها، الى أن ينتهي الى عصر رسول الله صلى الله عليه وآله الذي جعله رسول الله صلى الله عليه وآله لعل عليه السلام في يوم الغدير هو الامامة، فان الذي ضمنه لفظة «مولى» هو الرئاسة.

وفي جملتهم أهل بيت رسول الله عليهم السلام جميعاً يدعون ذلك، ويصححونه ويعتمدون عليه في امامة أبيهم أمير المؤمنين عليه السلام، وليس يمكن عاقلاً دفع أحد منهم عن العلم بالعربية، والاضطلاع^(١) باللغة، إذ كانوا أهلها، وعندهم اخذ اكثرها، فلو لم يكن مع أصحابنا غير النقل في هذا الباب لا غناهم عن الاشعار، واستشهاد أقوال أعيانهم^(٢) من أهل اللغة، فكيف ومعهم جميع ذلك، وهذا يكشف عن خطأ دعواك على أهل اللغة، واعتمادك على فساد قولنا من جهتهم.

فقال: جميع ما ذكرت لا دليل فيه على صحة ما ذهبت اليه، وذلك أن ما بدأت فيه من شعر الأخطل فان المكنى عنه بـ«الهاء» التي في

→
الأنصاري النجاري، كان حسان من فحول الشعراء، وأحد المعمرين المخضرمين، عاش مائة وعشرين سنة، لم يشهد مع النبي صلى الله عليه وآله مشهداً، وعمي قبيل وفاته، مات في زمن معاوية بن أبي سفيان، كان موالياً بصفة خاصة لعثمان بن عفان، وذلك ان عثمان عاش في بيت أخيه بالمدينة بعد الهجرة، وجعل جريرة مقتل عثمان تسعى حتى تقف بباب علي عليه السلام. الأغاني ٤ : ١٣٤، تهذيب التهذيب ٢ : ٢١٦، دائرة المعارف الاسلامية ٧ : ٣٧٥.

(١) في «ج» الاصطلاح.

(٢) في «ج» أغيارهم.

«مولاها» هي الأمة، لأنه عنى بقوله: «فأصبحت مولاها» ناصر الأمة، والذاب عنها بولايتك، هي دون أن يكون عنى الامامة.

وكيف يكون مراده في هذا الباب الامامة، و«الهاء» على ما قدمنا كناية عن الامامة، ولو كان أراد ذلك لكان معنى كلامه فأصبحت امام الأمة، وهذا مما لا يتلفظ به عاقل.

فأما شعر الكميت الذي ذكر فيه (مولى) فانه لا حجة فيه، من قبل انه خبر عن اعتقاده في معنى خبر الغدير، والعرب ليس يعصمها فصاحتها من الغلط في الاعتقاد، وانما كان يسوغ لك التعلق بالكميت لو ضمن شعره الذي ذكر خبراً عن العرب، فأما وهو عن عقده كما شاء فليست فيه حجة.

وكذلك أيضاً ما ذكرته عن قيس ان صحَّ، فهو خبر عن عقده دون العرب كافة، واهل الفصاحة عامة.

فاما حسان فقد كفينا التعلق به لشهرة مذهبه في أبي بكر وعمر وعثمان مما ينفي ما يدعى عليه في القول بامامة علي بعد رسول الله صلى الله عليه وآله.

فاما ما ذكرت عن الشيعة فلسنا ندفع أكثرهم عن الفصاحة، ولكننا ندفع جميعهم عن صحة عقد في معنى لفظة (مولى) اذا اعتقدوا فيها الامامة، واذا كان الأمر على ذلك، فقد صح ما ذهبنا اليه في هذا الباب.

فقلت: ما انكرت على من قال لك: ان ما تأولت به شعر الأخطل، ورمت بالالتجاء اليه افساد تعلقنا به واضح البطلان، وذلك ان «الهاء» انما هي كناية عن تقدم وصفه دون ما لم يتقدم، بل لم يجر ذكره البتة.

ألا ترى انه قد بدأ بذكر قریش فقال:

فما وجدت فيها قریش لامرها... الى آخر كلامه.

ثم قال على النسق :

فأصبحت مولاها . . . من غير خلط للامة بذكر قريش أو غيرها،
مما يصح أن يكنى بـ«الهاء» عنه .

فكيف يمكن تأويلك على ماتأولت مع أنه لو كان على ما ذهبت
اليه ، لخرج الكلام من حد المدح المخصص أو تناقض في اللفظ ، ودلّ على
فساد الغرض ، وذلك ان نصرة الأمة لم تكن مقصورة عليه دون غيره كما
ليست مقصورة على سائر الأئمة دون جماعة المسلمين ، بل قصرها على
مذهبك بحب أن يكون على غير الامام من العاقلين له ، لانها بعقدتهم
يثبت ، وباختيارهم يصح ، مع كونهم من وراء الامام ، لتأديبه عند
الغلط ، وتقويمه عند الاعوجاج والزلل .

فكان لا يبين منهم مما خصّه به من المدح ، بل يكون الخاص له
بذلك سفيها في قصده ، جاهلاً في غرضه مع استحالة قوله : «فأصبحت
مولاها» مبيناً له ذلك بعد العقد دون ما قبله ، وهو على ما ذهبت اليه عنى
أمراً قد كان حاصلأله لاحالة عند الخلق قبل العقد من النصرة التي يشترك
فيها جميع أهل الاسلام ، وهذا باب يكشف عن صحة القول فيه تأمل
شعر المادح ، ويستدل على اغراضه ، ويعرف به حقيقة ما قلناه عند
الانصاف دون ما تأولت .

فأما اعتذارك في شعر الكميت بذكر عقده ، وجواز الغلط في
العقد ، فانه من أعجب شيء ، وذلك ان عقده في معنى اللفظ لم يكن من
طريق العقول ولا القياس ، فتجيز عليه الغلط فيه ، وانما كان من جهة
اللغة اذ كانت معاني الألفاظ لا يرجع أحد من أهل العقل في عبارتها
المستحقة لها الى غير اللسان ، فلو جاز أن يتوهم على الكميت أن يغلط في
اعتقاده معنى لفظ «المولى» حتى يجعله عند نفسه ما لم يجعله عربي قبله قط

مع جلالته في اللغة لجاز أن يتوهم على جرير^(١) والأخطل، والفرزدق^(٢). بل على من تقدمهم مثل امرئ القيس^(٣)، وزهير^(٤) ونحوهما من شعراء الجاهلية وضع «رجل» و «فرس» و «حمار» على ما لم يضعه أحد من العرب قبلهم عليه، بل لا ينكر أن يكون من تقدم هؤلاء أيضاً قد فعلوا ذلك ومثله، وهذا هو الذي قدمناه من غلق باب اللغة والحيلة من افساد الشريعة، وهو يكفي في اسقاط ما ذكرته عن القيس اذ كان شيئاً

(١) جرير بن عطية بن حذيفة الخطفي بن بدر الكلبي اليربوعي من تميم، ولد باليامة سنة ٢٨ ومات بها سنة ١١٠، قيل: ١١١ هجرية. وكان جرير أشعر أهل عصره، وكان هجاءً مرأً، فلم يثبت أمامه غير الفرزدق والأخطل. الأغاني ٨: ٨٩، خزانة الأدب ٣٦: ١.

(٢) همام بن غالب بن صعصعة التميمي الدارمي، أبو فراس، الشهير بالفرزدق شاعر من النبلاء، من أهل البصرة، عظيم الأثرة في اللغة، كان يقال: لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب، ولولا شعره لذهب نصف أخبار الناس، له مهاجات مع الأخطل وجرير، مات في بادية البصرة سنة ١١٠ هجرية وقد قارب المئة. الأغاني ٩: ٢٢٤.

(٣) امرؤ القيس بن حجر بن الحارث بن عمرو بن حجر آكل المرار بن معاوية بن ثور وهو من كندة، أبو الحارث وقيل: أبو وهب، اختلف في اسمه فقيل: حنجد، وقيل: مليكة، وقيل: عدي.

ويقال ان امرأ القيس هو أول من قصّد القصائد، ووضع قواعد للشعر العربي، كما كان أول من أنشأ القصائد التي يستوقف فيها الشاعر خليله ليكيما معه، وبذلك بعث روحاً جديداً في الشعر العربي الذي كان مقصوراً على الرجز، انظر الأغاني ٩: ٧٧، دائرة المعارف الاسلامية ٢: ٦٢٢.

(٤) زهير بن أبي سلمى، واسم أبي سلمى ربيعة بن رياح بن قرّة بن الحارث بن مازن، هو أحد الثلاثة المقدمين على سائر الشعراء، قال جرير: شاعر أهل الجاهلية زهير. الأغاني ١٠: ٢٢٨.

واحدًا.

فاما ما دفعت به حكايتنا عن حسان بمذهبه المشهور، فليس بشيء يعتمد عليه، وذلك انه لا يمتنع عندي وعندك، بل عند كل أهل العقل أن يعتقد الانسان مذهباً في وقت، ثم ينصرف عنه الى غيره في وقت آخر، ويظهر قولاً في زمان، ثم يظهر ضده في زمان آخر، وهو قول حسان المتضمن للشهادة على امامة علي عليه السلام بخبر الغدير بعينه عند القول، وذلك ان الرواية جاءت بأنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وآله عندما سمع منه في أخيه أمير المؤمنين عليه السلام أن يقول شعراً، فأذن له فقال ذلك الشعر، وليس بمنكر أن يؤثر الدنيا بعده، ويرغب عن الآخرة فيمدح أعداءه ويذمه هو بعد ان مدحه.

وقد كان زياد بن مرجانة^(١) بلا خلاف بين الأمة من شيعة أمير المؤمنين عليه السلام، ومن أشد الناس حباً له وولاية في الظاهر، ثم آل أمره الى التشيع لعثمان والاغراق في مدحه، وذم أمير المؤمنين عليه السلام والاغراق في سبه، فما ينكر أن يكون حال حسان كحاله، ولا يستحيل

(١) قال الذهبي: زياد بن أبيه، الأمير. لا تعرف له صحبة، مع انه ولد عام الهجرة، قال ابن حبان في الضعفاء «ظاهر أحواله المعصية، وقد أجمع أهل العلم على ترك الاحتجاج بمن كان كذلك». وقال ابن عساكر: لم ير النبي صلى الله عليه وسلم، وأسلم في عهد أبي بكر، وولي العراق لمعاوية.

وكان زياد كاتباً للمغيرة بن شعبة، ثم لأبي موسى الأشعري أيام امرته على البصرة، ولأه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام إمرة فارس ولما استشهد عليه السلام امتنع زياد على معاوية، وتحصن في قلاع فارس، وألحقه معاوية بنسبه سنة ٤٤ هجرية، فقدم زياد عليه، فكان زياد عضده الأقوى. ميزان الاعتدال ٢ : ٨٦، الأعلام ٣ :

صحة هذا الشعر منه .

فأما قولك : ان الشيعة ليس يدفع فصاحة أكثرها ، غير ان ما تدعيه في لفظ «مولى» غلط منها من جهل العقد ، فالكلام فيه كالكلام في باب قيس والكميت حرفاً بحرف .

مع انك قد أغفلت موضع الاعتماد ، وهو انا اعتمدنا انتشارها عن سلفها من أهل الفصاحة ، وعن أهل بيت نبيها عليهم السلام خلفاً عن سلف ، الى أن ينتهي الى من حضر منهم يوم الغدير ، انهم اعتقدوا امامة أمير المؤمنين عليه السلام بالقول ، وفهموها منه ، وعلموها يقيناً بقصد رسول الله صلى الله عليه وآله الى افهامهم ، وإشارته اليها عليهم ، وليس هذا مما يقع الغلط فيه قياساً ولا عقلاً ، بل انما يقع ان وقع حساً وسماعاً ، وهذا باطل لا محالة ، فيعلم انك لم تعلم مما قلناه شيئاً البتة .

فقال صاحب المجلس حين انتهيت الى هذا الموضع : وان شيخنا - أعزه الله - قد اعتمد أصلاً صحيحاً ، وهو أن ما طريقه اللغة فسبيل التوصل اليه سلوك طريقه دون التجاوز الى غيره .

وقد رأينا جماعة ممن لا يختلف الناس في معرفتهم باللغة ، ولا يطعن عليهم في علمها ، وقد صنفوا الكتب المرجوع اليها من هذا الباب ، كالخليل بن أحمد^(١) ،

(١) أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري قال السيرافي : كان الغاية في استخراج مسائل النحو وتصحيح القياس فيه ، وهو أول من استخراج العروض ، وحصر أشعار العرب بها ، وعمل أول كتاب «العين» المعروف المشهور الذي به يتها ضبط اللغة .

وقال غيره : روى عن أيوب وعاصم الأحول وغيرهما ، واخذ عنه سيويه والأصمعي والنضر بن شميل ، وكان خيراً متواضعاً ذا زهد وعفاف .

وأبي زيد^(١)، وفلان وفلان، ثم لم يذكروا في موضع من كلامهم ولا تصنيفاتهم^(٢) ان (المولى) امام، فعلم ان ما ذكره من دخول الشبهة على الشيعة في معنى اللفظ صحيح، إذ لم يكونوا راجعين فيها الى أحد من عددناه، وهم أئمة اللغة.

فأما أمر الكميت فانه يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون عبر عن الامامة بلفظ (المولى) لا اعتقاده الامامة بها، ولا يكون ذلك معروفاً عند أهل اللسان.

والوجه الآخر: أن يكون اتقى الله في معنى الامامة من لفظة (مولى) يومى الى أنه تعمد الكذب في ذلك على أهل اللغة فلم يتق الله على القلب والصدر.

والوجه الآخر: أن يكون اعتقد أن ما جرى يوم الغدير يوجب له التفضيل على الكل، والتفضيل علامة الامامة على ما ذهب اليه جماعة الراوندية^(٣) واعتقدوا امامة أمير المؤمنين عليه السلام من جهة فضله فيها

→

توفى الخليل سنة خمس وسبعين ومائة، وقيل: سنة سبعين وقيل ستين وله أربع وسبعون سنة، انظر بغية الوعاة ١ : ٥٦.

(١) سعيد بن أوس بن ثابت بن بشير بن قيس، أبو زيد الأنصاري، كان اماماً نحويًا، صاحب تصانيف أدبية ولغوية وغلبت عليه اللغة، روى عن رؤية بن العجاج، وعمرو بن عبيد، وأبي عبيد القاسم بن سلام وطائفة.

مات سنة خمس عشر ومائتين، وقيل: أربع عشر، وقيل: ست عشرة عن ثلاث وتسعين سنة بالبصرة. انظر بغية الوعاة ١ : ٥٨٢.

(٢) في «ج» مصنفاتهم.

(٣) قال النوبختي في فرق الشيعة: ٤٧ «الراوندية، وهم العباسية الخلفاء الذين قالوا:

الامامة لعن النبي صلى الله عليه وآله العباس بن عبد المطلب رحمة الله عليه ربيت

←

زعموا على الكل، لا من جهة النص.

فأما حسان، فما سمعنا منك قولاً عنه فكنا نتامله، وننظر معناه، غير أنك أضفت اليه في الجملة مثل ما أضفت الى الكميت، وهلم ما قال حسان لكي ننظره كما نظرنا ما تقدم.

فقلت له: ما أنكرت على من قال لك: ان الذين وصفتهم بمعرفة اللغة، وجعلتهم أئمة فيها، وأشرت الى وجوب الرجوع اليهم فيما تعلق بها، ليس هم^(١) الحجة بانفرادهم دون غيرهم، ولا كل من عداهم من أهل اللغة راجعاً اليهم، بل لو قالوا قولاً بأجمعهم، وخالفهم عليه مثلهم في العدد أو دونهم، ممن قد اشتهر أيضاً بمعرفة اللغة وان لم يكن له مصنف يأتي به، لوجب الترجيح عندك بين القولين، والنظر في المذهبين، حتى لو انهم أنكروا شيئاً فجاء بصحته رجل من أهل البادية لشاع لمحبه، ولم يمتنع بانكارهم.

وإنما كان يسلم لك ما تعلقت به، لو كان من عدت وذكرت جميع أهل اللغة المرجوع اليهم، كيف والذين عدت، انما هم في جملة أهل اللغة كالجزء الذي لا يتجزأ في أكثر العالم، فليس لك بهم تعلق مع أنك لم تجد عنهم النكير على من جعل (المولى) إماماً وبمعنى الامام، ولم ترجع في ذلك الى شيء من كتبهم ومصنفاتهم، وانما رجعت خلو الكتب والمصنفات من تسطير ذلك، وليس خلوها منه دليلاً على فساد، لا سيما وقد بينا اثبات من لا يطعن عليه من أهل اللغة، ان الامامة بلفظة (مولى)

→

على ولاية أسلافها الأولى سراً، وكرهوا أن يشهدوا على أسلافهم بالكفر، وهم مع ذلك يتولون أبا مسلم ويعظمونه، وهم الذين غلوا في القول في العباس وولده..»

(١) «ج» تتم.

واستشهدنا بأشعارهم التي هي أشهر عنهم من أن يجحد لو أمكن انكارها ولا خلاف بين أهل العلم ان الميث في هذا الباب واشكاله أولى من النافي.

فأما ما قسمته^(١) من أمر الكميت، فان القسم الأول منه قد أتينا عليه بما لم نسمع له جواباً.

والثاني: قد مضى أيضاً ما هو اسقاط له، وهو أنه إن جاز أن يتوهم على الكميت وهو أحد من استشهد بشعره في كتاب الله عز وجل، وفاق في النظم شعر أهل عصره، وبلغ في الفصاحة الرتبة التي لم يخف على أحد من أهل الأدب أن يكون حملته العصبية والعناد على أن يتقي الله تعالى على ما وصفت بالقلب، ويستعمل عبارة لم يستعملها أحد قبله، ويضع لفظاً على غير معناه، حتى يسيره في الشعر، ويظهر التدين به، لم يأمن أن يكون كثير من فصحاء الجاهلية الذين لم يعتقدوا الايمان فيحجزهم عن الكذب دون أن يكونوا كالكميت في الديانة، قد وضعوا أكثر^(٢) هذه الألفاظ الذي نضعها نحن على المعاني الان، ولم يكن لها قبل، بل كانت على غيرها، ومعهودة في سواها لعصبية على طائفة منهم لغرض من الأغراض، أو محبة الابداع، ليعرفوا بالخلاف أو عناداً لبعض منهم، أو لسبب من الاسباب فاتقوا الله تعالى في ذلك على حسب اتقاء الكميت في لفظة (مولى) ويكونوا به أخلق وفعلهم له أجدر، وهو عليهم ومنهم أجوز، وهذا هدم للاصل بأسره، وافساد اللغة جميعاً، وتشكيك فيها جملة، وهو باب الاحاد.

فأما الوجه الثالث: فانه تأويل فاسد بين الاحالة، وذلك انه لو كان

(١) في وج، ما يسميه.

(٢) في وج، أكثرهم.

كما وصفت جعلت اماماً باعتقاد الفضل لا بالقول، لعلّ ما يعنيه به من الولاية على الجميع والرئاسة بذكر الفضل بعينه دون القول الذي لم يوجبه البتة وانما كان على ما زعمت عنده كاشفاً عن رتبة بها يستحق ذلك الوصف، أو كان اذ ذكر القول لا يقتصر عليه في باب الرئاسة دون ما يوجبه من الفضل، بل يضم أحدهما الى الآخر.

فلما أفرد القول نفسه، دلّ على انه لم يرد ايجاب الامامة بغيره، كيف وهو مع هذا يعدد في جميع قصائده المشهورة في مدائح بنى هاشم فضله، الذي بان به من الكل شيئاً بعد شيء، وخصلة بعد خصلة، ولا يوجب له الامامة عند ذكر شيء فيه بلفظه، حتى اذا انتهى الى يوم الغدير بعينه.

فالامامة بنفس القول الواقع فيه دون ما سواه، فهل يخفى هذا الباب^(١) على أحد، أو يمكن تأويله مع ما وصفنا إلا عند إمكان تأويل جميع أقوال الشعراء على غير اغراضهم، وصرفها بأسرها عن مراداتهم.

وأما استشراك ابي شعر حسان، فاني لم أنصرف عنه الى الاجمال^(٢) إلا لعلمي بشهرته عندكم واستفاضته، فكان اقتصاري على ما مضى من نظيره في الشهرة من الشعر يغني عن ذكره معيناً.

فأما اذا رمت شرحه، فهو قوله عند نصب رسول الله صلى الله عليه وآله علياً عليه السلام في يوم الغدير بعد استئذانه في قول الشعر والاذن له في ذلك على ما جاء في الاخبار^(٣).

(١) ليس في نسخة «ج».

(٢) في «ج» الأجمال. وفي غيرها: الإكمال.

(٣) المناقب لاخطب خوارزم: ٨٠، وفرائد السمطين ١: ٦١، ومقتل الحسين عليه السلام

للخوارزمي: ٤٧، وأرجح المطالب: ٥٦٧.

يناديهم يوم الغدير نبيهم
فقال: فمن مولاكم ووليكم
الهك مولانا وأنت ولينا
فقال له: قم يا علي فاني
فمن كنت مولاه فهذا وليه
هناك دعا اللهم وال وليه
بخم وأسمع بالرسول مناديا
فقالوا، ولم يبدوا هناك التعاديا
ولن تجدن منا لك اليوم عاصيا
رضيتك من بعدي اماماً وهاديا
فكونوا له أنصار صدق مواليا
وكن للذي عادى علياً معاديا

وهذا صريح في الاقرار منه بامامة أمير المؤمنين عليه السلام، من جهة القول الكائن في يوم الغدير، من رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام، لا يمكن تأويله، ولا يسوغ صرفه الى غير حقيقته.

فقال صاحب المجلس: هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله في يوم الغدير: «قم يا علي فاني رضيتك للعالم إماماً» كما قال حسان فيما اضفته [اليه؟] فان كان قال ذلك فقد سقطت الخصومة، ولا حاجة بك الى التعلق^(١) بلفظة (مولى) مع احتمالها.

وان كان انما قال: (من كنت مولاه فعلي مولاه) على ما تقدم القول فيه فهذا القول الذي حكيته عن حسان كذب لا محالة، والكذب سبيلنا جميعاً أن نطرحه.

فقلت له: ان رسول الله صلى الله عليه وآله وان لم يكن قال هذا القول مفصلاً، حتى حسب تفصيل حسان له، فقد أتى بمعناه بأخصر لفظ وأفهمه، فافتقر حسان في شرحه الى ما حكيناه عنه من القول، وليس كل حكاية تضمنت غير^(٢) لفظ المحكي وان أفادت المعنى مطرحة ولا

(١) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ج».

(٢) في «ب» عين.

مستدلاً بها على كذب الحاكي ، ولا غلظه .

ولو كان ما اعتمدت عليه اعتماداً لا استحالة حكاية العربي بالفارسي ، والفارسي بالنبطي ، والعبراني بالسرياني ، وبطلت جميع الحكايات المنظومة اذ كان ما حكى بها غير منظوم ، وهذا يوجب أن لا يكون أحد من الشعراء المتقدمين ولا المتأخرين صدق في حكاية قضية مضت ، وحكمة نقلت ، وذكر كرم وجد ، وفعل عجيب وقع ، إلا اذا حكوه بالفاظه الجلية عيناً ، وذكره على ترتيب التعبير سواء ، وهذا ما لا نذهب اليه ، ولا أحد من أهل النظر فنشتغل في الاطناب فيه .

فعاد صاحبي المتكلم أولاً فقال : ان الذي أتيت به من شعر الأخطل فانه وان لم يكن أراد بقوله : « فأصبحت مولاهم » الخلافة على ما قلت ، وأراد قريشاً على ما وصفت ، فليس أيضاً فيه دلالة على ما ذهبت اليه ، وذلك انه أراد بـ « مولى » أي ناصر قريش ، ومن يجب أن ينصره قريش ، والكميت فقد قلنا إنه لا يستحيل أن يكون اعتقد فضل أمير المؤمنين عليه السلام على الكل بما جرى يوم الغدير ، فأوجب له الامامة به لا من جهة القول .

فراسله الكلام صاحب المجلس ها هنا فقال : ويمكن أن يكون غلط وان كان من أهل اللغة ، وان امرء القيس مع جلالته في معنى صاحبه قد غلظه جماعة في شيء ذكره عنه لم أحفظه في وقت اتيانى هذه المسألة ، وهو نفسه - أعني الكميت - قد غلط في قوله :

أبرق وأرعد يايزيد د فها وعيدك لي بضائر^(١)

فلم ينكر غلظه في لفظة « مولى » وان كان على الصفة التي هو عليها

(١) حكاها ابن منظور في لسان العرب ١٠ : ١٤ .

في اللغة .

فقال المتكلم أولاً : الأمر كما وصفه سيدنا - أدام الله عزه - يعني صاحب المجلس - ويمكن أيضاً ما قلناه .

وتكلم رجل منهم من آخر المجلس فقال : وكيف وهم يدعون - يعني أصحابنا - ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال في ذلك لعلي عليه السلام : « أنت أمير المؤمنين » فلا يستحيل أن يكون الكمية عمل على هذا فقال ما قال في شعره من جهته ، ولم يقله من جهة لفظة «مولى» .

وتكلم قوم من جنابات المجلس ، واختلط كلامهم ، فسكتهم ، ثم أقبلت على صاحبي المتكلم الأول مهماً : ما (أنكرت على من) ^(١) قال لك : ان ما لجأت ^(٢) اليه أيضاً في هذه النوبة مع تسليم ان «الهاء» كناية عن قريش من أن «المولى» هو الناصر ، وانما أراد نصرته لقريش ، ونصرتهم له يسقط من قبل ان نصره قريش لم يتجدد وجوها عليه بالعقد له بالامامة ، بل هي لازمة (نصرتهم له) ^(٣) قد تقدم وجوها عليهم قبل العقد له من جهة السنة والكتاب والاجماع على وجوب نصره المسلم للمسلم ، والمتدين أخاه في الدين .

فلم يك يحتاج في وجوها الى طلب كرم أبيه وفضله كما زعم الشاعر في طلب قريش ذلك حيث يقول ما ذكره :

فما وجدت فيها قريش لامرها	أعف وأوفى من أبيك وأمجدا
واورى بزنديه ولو كان غيره	غداة اختلاف الناس أكدي وأصلدا

(١) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ج» .

(٢) في «ج» ما لحق .

(٣) في «ج» نصرتهم .

تجدد حال بعد أن لم تكن

فاصبحت مولاها من الناس كلهم واحرى قريش أن تهاب وتحمدا^(١)

ولولا أن الأمر على ما قلناه دون ما قلت، ما كان وجوب نصرته لهم ونصرتهم له مما يوجب تهنيته وحمده دون سائر الناس الناصرين والمنصورين، اللهم الا أن يكون نصرة امامة، وسلطان رئاسته، فيعود الأمر الى ما قلناه، وقد قدمت ان تأمل الشعر بعين الانصاف يؤكد قولنا، ويبطل ما خالفه دون النظر والاحتجاج، وقد بان ذلك والحمد لله.

ثم أقبلت على صاحب المجلس، فقلت: ما قاله سيدنا - أدام الله عزه - في غلط امرئ القيس عند من غلطه، والكميت في بيته من الشعر الذي طعن فيه، فقد رضينا به شاهداً، وذلك ان الذي غلطهما من متحلي اللغة شذ بتغليطهما من سائر أهلها، وتفرد في الحكم بما لم يوافقه عليه أحد من رؤساء علمائها، وصار في ذلك فرداً من بينها، ومسناً في الشذوذ من جملتها، ولم يكن كذلك الا لرئاستهما في المعرفة، وتقدمهما في الصناعة وكونهما قدوة لمن نشأ بعدهما.

واذا كان كذلك، فواجب أن تكون هذه الحال حال من غلط من عددناه في لفظة «مولى» وما عبر بها، وهذا يؤكد ما قلناه ويزيده بيانا ويسقط ما خالفه وضاده في معناه، على أن البيت الذي حكى عن الأصمعي^(٢) الطعن فيه على الكميت - رحمة الله عليه - بخلاف بيته

(١) أبيات من قصيدة قالها الأخطل في مدح عبد الملك بن مروان.

(٢) أبو سعيد، عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أصمع الأصمعي، صاحب اللغة والنحو والغريب، سمع شعبة بن الحجاج والحماديين ومسر بن كدام وغيرهم،

المتضمن النص على أمير المؤمنين عليه السلام بخبر الغدير في الحكم، وذلك انه انما ساغ لمن طعن فيه الطعن لتفرده دون متقدم متبوع، ولا قرين مماثل مذكور، مع ما في ظاهر اللغة المشهورة في خلافه، وان كانت له فيه حجج يعتمد عليها ودلائل يلجأ في جوازه اليها.

وما تأوله من خبر الغدير وصرح به فيه، فقد سبقه اليه من يعتمد في باب القول عليه ممن عددناه من أهل الفصاحة من الصحابة وأهل البيت عليهم السلام، وحكموا فيه بمثل ما حكم، وطابقه عليه وسائر أهل عصره من الشيعة، ومن (نشأ بعده)^(١) من أهل الفصاحة، فلم يك عروضاً لذلك، ولا نظيراً له من وجه من الوجوه.

ثم شرعت في افساد ما تعلق به الرجل الذي حكيت اعتراضه بالخبر الوارد في يوم الغدير في السلام على عليّ بامرة المؤمنين، فامتنعوا من استماعه.

وقال صاحبي المتكلم: الكلام معي دونه، وليس يجب أن تكلم كل من كلمك، فيذهب الزمان، وفروا من الكلام عليه كل الفرار، ثم شرع في كلام أورده لم أحفظ فيه زيادة على ما تكلم بعدم موافقته على معاني ما اسقطته به مما تقدم من كلامي، وانقضى المجلس وانصرفنا.

→

وروى عنه ابن أخيه عبد الرحمن بن عبد الله، وأبو عبيد القاسم بن سلام، وأبو حاتم السجستاني وغيرهم. كان من أهل البصرة، وقدم بغداد في أيام هارون الرشيد، ومات سنة ٢١٠ هجرية، انظر تاريخ بغداد ١٠ : ٤١٠، انباء الرواة ٢ : ١٩٧.

(١) في «ج» يشاهده.

«فصل»

اعلم أرشدك الله : ان نفس ما اعتمدوا عليه في دفعنا عن معنى لفظة «مولى» يفسد عليهم بالذي راموا به فساد دليلنا في صحته من الشعر والرواية بعينه، وذلك انه يقال لهم : اذا كنتم قد تركتم حال من ذكرناه من أهل الفصاحة، وجعلنا اعتمادنا ثلاثة منازل :

أحدها : الجهل والغلط .

والثاني : العصبية والعناد .

والثالث : التأويل المتعلق بالاعتقاد .

فما أنكرتم ان تكون هذه الثلاثة المنازل حال من دعوتهمونا الى الرجوع اليه والى كتبه ومصنفاته، وزعمتم انهم العماد في هذا الباب، اذ لم يكونوا معصومين من ذلك، ولا مبرأين منه، ولا علم عليهم في دفع جوازه منهم، بل كانت أحوالهم داعية اليه، وأسبابهم مقربة منه، ودواعيهم موقعة فيه، لأنه قد فصلت لهم الرئاسة لا شك من جهة من كان يدفع نص النبي صلى الله عليه وآله على أمير المؤمنين عليه السلام بالامامة، ويتدين بذلك، ويلبث^(١) عليه معاقب، وقد علم كل عاقل تأثير الرغبة والرغبة في الحق وستره، والباطل وقصره، وهذا مالا يجدون فيه فصلاً.

(١) في «ج» وثبت.

«فصل»

وقد كنت ذكرت بعد انصرافي من المجلس شيئاً من كتاب غريب القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى^(١)، يبطل دعواهم التي اعتمدوها، وتغلطهم فيها، ذاكرت بها بعضهم بعد ذلك، وهو ان أبا عبيدة وظاهر أمره ومذهبه المشهور الخلاف على الشيعة، والمضادة لهم، قال في كتاب غريب القرآن، في تفسير قوله عز وجل، في سورة الحديد: ﴿هي مؤلاتكم﴾ أي أولى بكم، قال لبيد^(٢):

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافة خلفها وأمامها
هذا لفظه بعينه، في كتابه بعينه، لا زيادة فيه ولا نقصان منه، ولولا أن أبا عبيدة لم يخطر بباله عند تفسير هذه اللفظة بهذا التفسير ما للشيعة من التعلق في امامة أمير المؤمنين عليه السلام ما صرح به ولكتمه كسلفه واخوانه ومضى على سنتهم، والله ولي الحمد في اتمام نوره ولو كره المشركون.

(١) أبو عبيدة، معمر بن المثنى التيمي بالولاء، البصري النحوي، ولد في البصرة سنة ١١٠ هجرية، كان من أئمة العلم بالأدب واللغة، قال الجاحظ: لم يكن في الأرض أعلم بجميع العلوم منه، له نحو ٢٠٠ مؤلف، مات بالبصرة أيضاً سنة ٢٠٩ هجرية وقيل غير ذلك، انظر تاريخ بغداد ١٣ : ٢٥٢.

(٢) لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري، أبو عقيل، من الشعراء المخضرمين، أدرك الاسلام، وقدم على رسول الله صلى الله عليه وآله في وفد بني كلاب فاسلموا ورجعوا الى بلادهم، ثم قدم لبيد الكوفة ومات بها في زمن معاوية بن أبي سفيان، وهو ابن مائة وسبع وخمسين سنة، انظر الشعر والشعراء: ١٤٨.

«فصل»

ويقال لمن اعترض ^(١) فقال: ما أنكرتم أن يكون الكميّ بن زيد
رحمة الله عليه انما عنى بقوله:
ويوم الدوح دوح غدير خم أبان له الولاية لو اطيعا

ما جاء في الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وآله أمر الناس في ذلك
اليوم بالسلام على عليّ بامرة المؤمنين، فتوهمه صحيحاً يعمل عليه، ولم ين
قوله: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» لانه كان من أهل الفصاحة، ولم يك
يجهل مثل هذا، فبطل ما تعلقتم به.

أول ما في هذا الباب انه لو كان على ما وصفت، لكان من أدلّ
دليل على تكذيب أصحابك جميعاً، أو بطلان دعواهم على الشيعة انه لم يك
أحد منهم فيما مضى يدعي الامامة لأمر المؤمنين عليه السلام من جهة
القول الصريح، حتى قذفه اليه ابن الراوندي وافتعله ورتبه، فتعلقوا به،
واحدثوا الاحتجاج والذّب عنه، وهذا اسقاط لكافتهم، وطعن لا شبهة
فيه على سائر شيوخهم ممن تأخر وكان في عصر ابن الراوندي وبعده،
كانهم بأجمعهم يدعون ذلك ويقولون به، ويستغرون ^(٢) الجهال، لا سيما
وشيخهم الأجل أبو علي اعتماده عليه، وهذا مما لا به نفس الذي قدمت
حكاية الاعتراض عنه، ولا أحد منهم كافة الآن.

(١) في «ج» اعرض.

(٢) في «ج» ويشعرون.

«فصل»

ثم يقال له : ان الروايات التي جاءت بأن رسول الله صلى الله عليه وآله أمر الأمة أن تسلم في يوم الغدير على أمير المؤمنين عليه السلام بامرة المؤمنين، انها جاءت بانه لما قرر الأمة على فرض طاعته، ثم قال عقيب ذلك « فمن كنت مولاه فعلي مولاه » واستوفى الكلام فيه أمر الأمة حينئذ أن تقر له بمعنى ما جعله له بلفظة «مولى» فقال لهم : سلموا عليه بامرة المؤمنين، كان أمره عليه السلام اياهم بذلك كشفا عن معنى اللفظ، وجارياً مجرى التفسير، وأخذاً بالأقرار بالمعلوم، وتأكيد المقصود، وهذا موضح عن صحة ما قلناه نحن في لفظة «مولى» له .

وشيء آخر: هو ان المقام اذا وجد فيه شيان اجمع على أحدهما، واختلف في الآخر، وكتم التعلق به في مدح ان كان ما وقع فيها مدحاً، أو ذماً ان كان ذماً ونظم المتعلق به شعراً، أو تكلم فيه نثراً، فمحال أن يقصد الى المختلف منه دون المتفق عليه، والمكتوم دون المشهور، إلا أن يكون في غاية الجهل والعناد والنقص .

وليس يتوهم بالكميت رحمه الله هذه المنازل وان كان يطعن عليه في الغلط من جهة الرأي والقياس، وما يقع من العقلاء الألباب بالشبهات .
واذا كان الأمر على ما وصفناه، وكان قوله عليه السلام : «من كنت مولاه فعلي مولاه» مجمعاً على انه كان في يوم الغدير وظاهر ذلك عام في الكل، حتى لا يذكر الغدير الا ويراد بذكره مقدمة القول، ولا يقال القول الا وسائر مستمعيه ذاكرون به المقام، ولم يك ما اختصت به الشيعة من قوله عليه السلام في ذلك اليوم : سلموا على علي بامرة المؤمنين يجري هذا

المجرى، بل كان على ما تقدم وصفه من المختلف فيه، المجحود المختص بطائفة دون أخرى، دلّ ذلك على أنه لم يردّه الكميت، وقد أجمل التعلق بالغدير ويومه، ولم يفصل ما فيه.

وشيء آخر وهو: ان الشيعة لم تقتصر في ادعاء النص على يوم الغدير بدون غيره، بل قد روته في يوم الدار عند دعوة بني هاشم، ووافقها على ذلك جمهور أصحاب الحديث من العامة وغيرهم، وفي أماكن شتى، ومقامات أخرى، فكيف يصح أن يكون أراد ذلك الكميت، فلم يعلقه بيوم الدار، مع استفاضته في الطائفتين ولا بغيره مما عددناه، وعلقه بيوم الغدير، وهو يرى الشيعة كلها تعتمد من يوم الغدير في الإمامة على نفضة «مولى» للاجماع خاصة، دون ما كان بعدها مما رووه وأقلوا من الاحتجاج به لموضع الخلاف، وهذا ما لا يتوهم أحد، وبالله نستعين، وصلى الله على سيدنا محمد النبي وآله الطاهرين وسلم تسليماً كثيراً كثيراً.



قال الكراجكي رضوان الله عليه في كنز الفوائد

كَلِمَةُ الْمُتَّقِرِّ بِرَأْسِ الْعَدِيدِ عَلَى إِمَامِهِ

أَيُّهَا الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ

اعلم أيُّها المريد على أنه المنصوص بالإمامة عليه ما نقله الخاص والعام من
 أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما رجع من حجة الوداع ترك بغداد في خم وطر
 بكر من كائن أمرينادي به في الناس بالاجتماع فلما اجتمعوا خطبهم ثم
 قرأهم على ما جعله الله تعالى له عليهم من فرض طاعة وتفرغهم بين أمره ونهيه
 بقوله السُّلْطَانِي بِكُمْ مِنْكُمْ بِاتِّسَامٍ فَلَمَّا اجْتَابُوهُ بِالْاعْتِرَافِ وَأَعْلَوْا بِالْإِقْرَارِ
 رَفَعَ بِيَدِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ عَاطِفًا عَلَى الْمُتَّقِرِّ الَّذِي يَتَقَدَّمُ بِهِ الظُّلَمُ
 مَنْ لَيْسَتْ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلَى مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالْمِنْ وَالْأَهْ وَالْعَدْلُ مِنْ عِلَافِهِ وَأَضْرَمَ نَصْرَهُ
 وَاحْتَدَى مِنْ حَذْلِهِ فَجَعَلَ يَنْتَهِزُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى السَّلَامِ مِنَ الْوَلَاةِ أَغْنَى الْأَمَّةَ مِثْلَ مَا
 جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ عَلَيْهِمْ مِمَّا اخْتَارَهُمْ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي سَعِيدِ مَا تَقَدَّمَ
 الْقَرِيرَ مِنْ ذِكْرِ الْأَوَّلِيِّ فَوَجِبَ أَنْ يَرُدَّ بِجَلَامِ الْمَاثِي مَا تَزَوَّجَهُ عَلَيْهِ فِي الْأَوَّلِ
 وَأَنْ يَبْرُزَ الْمَعْنَى فِيهَا وَاحِدًا حَسْبَ اسْتِصْنَاءِ اسْتِعْمَالِ هَذِهِ اللَّغَةِ وَعَرَفْتُمْ
 فِي خُطَابِهِمْ وَهَذَا أَوْجِبَ أَنْ تَبْرُزَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى السَّلَامِ الْأَوَّلِيِّ بِمَنْ تَرَأَوْهُمْ
 وَلَا يَبْرُزُ الْأَوَّلِيِّ بِمَنْ الْأَوَّلِيَّةُ مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ وَأَمْرُهُ وَنَهْيُهُ نَائِذِيهِمْ وَهَذِهِ رُبَّمَا
 الْإِمَامُ فِي الْأَنَامِ نَدْوَجِبُ بِالْفَضْلِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى السَّلَامِ وَأَعْلَمُ أَيْدِيكُمْ
 اللَّهُ أَنْتُمْ تَسْلُ فِي هَذَا الدَّلِيلِ عَزَارِ بَعْضِ مَوَاضِعِ أَوَّلِهَا أَنْ يَقَالَ لَا مَا حَتَّى
 بِعَاصِيَةِ الْخَبِيرِ فِي نَفْسِهِ فَإِنَّا نَرَى مِنْ سَطْلِهِ وَتَأْتِيهَا أَنْ يَقَالَ لَا مَا حَتَّى
 عَلَى رِئَاسَةِ مَوْلَى يَحْتَمِلُ الْأَوَّلِيَّةَ وَالْأَوَّلِيَّةَ أَسْمَاءُهَا وَتَأْتِيهَا إِذَا بَشَّرَ

أَمْرُهُمْ

أحد محملاتها فما الحجة على أن المراد بها في الخبر الأول دون ما سواه ذلك
من أئمتنا ورايها ما الحجة على أن الأول هو الإمام ومن أين يستاد ذلك
في الظاهر **الجواب عن السؤال الأول**

أما الحجة على صحة جمل العذير فما يطالب بها الاستغنت لظهوره وانتشاره
وحصول العلم لدل من سمع الأخبار به ولا فرق من من قال ما الحجة على صحة خبر
العذير وهذا حاله ومن من قال ما الحجة على أن لا ينعى عليها السلام حجج الرداع
لأن ظهور الجميع وعموم العلم به بترية واحد **ومن ذلك** أن الشيعة نقلته وتواترت به
بما يشهد به سائر الأخبار **ومن ذلك** أن الشيعة نقلته وتواترت به
نقله أيضا أصحاب السير نقل المتواترين به محمله خلفهم عن سلف وضمنه جميعهم
الكتب غير أسناد معين فاعلموا في إيراد القايح الظاهر والحوادث الحالية
التي لا تحتاج في العلم بها إلى سماع الأسانيد المتصلة التي تروى إلى وقته بدر حيز
ويجرب الجمل وصيغ لا يكاد يفتقر في العلم بعمومه شي من ذلك إلى سماع أسناد
ولا اعتبارا سماء الرجال لظهوره المعنى وانتشاره الدافي ونقل الناس له قرنا
بعد قرن غير أسناد معين حتى علمت معرفة به واستمر إلى عل في ذكره
وقد جرى خبر يوم العذير هذا المجرى واختلط في الذكر والقتل بما وصفتنا
فلا حجة في صحة أو ضعف من هذا **ومن ذلك** أنه قد ورد أيضا
بالأسانيد المتصلة ورواه أصحاب الحديث في الخلاصة والعمامة من طرق في
الروايات لا شيء فتد اجتماع فيه الحالان وحصله البيان **ومن ذلك**
أن كافة العلماء قد نقلوا بالقول وتناولوا بالتليم فمن شيعي يحجج به في صحة

النفس الامارة ومن ياتى تبارك له وعجبه دليل على فضيله وثبوت له جليله ورفيعه
 للمخالفين قولاً مجرداً في انصاله ولا جرحاً في قلوبهم قد قدوا كل ما في دفعه
 وانكاره يبدون جاريها مجرى تاويل الخبره المشبهه ورواياتها بعد الاثباته من
 بطلانها وفسادها بل ابتدوا بتاويله ابتدأ من لا يجد حيله في دفعه وتوفره
 على مخرج الوجه له توفر من قدرته الافتراض به وقد كان انكاره اروح لهم لوقد روا
 عليه وحده اسأل عليهم لوجود سبيل الكليه فاما ما يحكى عن ابي داود السجستاني
 من انكاره وعن كذا من طعه في باب القمانيه فيه فليس يحتاج في الاجماع
 الحاصل على صحته لان التواتر لا يثبت في الاجماع وكذلك لا يثبت في المسند
 لربطه بقديم الاتفاق لم يصح الاحتجاج بما جاع ولا يثبت للمعني على اتفاق
 على ان السجستاني قد تفضل بنقل خبره فاما الاحتفاظ بطريقه المشهوره في
 تصنيفاته المختلفه واقواله المتضاده للمناقضه وتاليفاته البيهجه في اللعب
 والكلاءه وانواع السخره والمجانة الذي لا يرضيه نفسه ذو عقل وديانه
 يمنع من الالتفات الى محبيه وتوجب لله له فيما يتقدم به وبانيته واما
 الخواص الذين هم اعظم الناس عراة لاهل البيت صلوات الله عليه فليس يحكى
 عنهم صادقاً في نفاق الخبر والطاهر من حالهم حملهم له على وجه من التفضيل
 ولم يزل القوم يبيرون ولا يملكون من على السلم بالفضائل ويملكون له المناقب
 وقد كانوا انصاره وبعض اعوانه واما ما دخلت المشبهه عليهم بعد الحنين فعموا
 انه خرج عن جميع ما كان تحت من القبايل الخديم وقد قال شاعرهم
 كان على قتل تحميمه حبله من العن والكاجب

ولو لم يكن الخبر كالشروع ونحوه لم يحتج بما مر من خبره عليه السلام يوم الثوري حيث
قال للمؤمنين في ذلك المقام انشدكم الله هل فيكم احد اخذ رسول الله صلى الله
عليه وآله بيده فقال من كنت مولاه فهذا مولاه اللهم وال من والاه وعاد عن عاداه
غيري قالوا اللهم لا نأقرا العزم به ولم نذكره واعترفوا بعمته ولم يحذروه
فان قال قائل فما باله لم يذكر في حال الاحتجاج به بقرير رسول الله صلى الله
عليه وآله للناس على انه اولى بهم منهم بانفسهم ولم انصر على اذرو وهو لا ينفع
في الاستدلال عندكم ما لم يثبت الخبر المتقدم وما جوابهم لم قال ان المقدمه
لم تقع وليس لها اصل وقد سمعنا هذا الخبر ورد في بعض الروايات وهو عارضا
فما قولكم فيها؟ قيل له ان خلواتنا ادمرنا من خبره عليه السلام من ذكر المقدمه لا
يدل على ثبوتها او النك في صحيحها لانه مفرغ من بعض الخبر على ما يقتضيه الاقرار
بجميعه اختصارا في خلاصه وغنى عن فهمهم بالحال عن ايرادهم على حاله وهذه
عادة الناس فيما يقررون وقد فرزهم عليه السلام في ذلك المقام خبر الطائر
فقال ايكم رجل باله رسول الله صلى الله عليه وآله اللهم ابغض الى تاجب خلقك
اليك يا بل مع غيري ولم يذكر هذا الطائر وكذلك لما فرزهم بقول النبي
السلام فيه يوم نديه لفتح جبر وذاكر لهم بعض الكلام دون جميعه انكالا
منه على ظهوره بينهم واشتهاره فاما التوازن بالخبر فلم يوردوا على حاله
ولا سطره في كتبهم الا بالقرير الذي في اوله وكذا الرواه معظم اصحاب الحديث
الذين لا ساند وان كان منهم احاد فقد اغفلوا ذكر المقدمه فحتم ان يكون
ذلك مقولا منهم على العلم بالخبر فذكروا بعضه لانه عندهم شتهر فان اصحاب الحديث

كثيراً ما يقولون فلان مروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله خبر كذا وبه
بعض لفظ الخبر اختصاراً وفي الجملة فالأحاديث المتفرقة من نقل بعض الأعيان
بهم المترابطين الناقلين لجميعه على كماله **أجواب** **عن السؤال**
وأما الحجة على لزوم لغة مولي عجلت أرواحها أحاديثها فليس يطالب بها أيضاً
كان له أدنى الاطلاع في اللغة وبعض الاختلاط بأهلها لأن ذلك مستبعد
غير مختلف فيه عندهم وجميعهم يطلقون القول فيمن كان أولى بشيئ منه مولاه وأما
أوضح الأقسام مولى اللسان لغتها على إياها أعلم أن لغة مولي في اللغة
عشر أقسام أولها الأولي وهو الأصل الذي يرجع إليه جميع الأقسام
قال الله عز وجل في اليوم لا يؤخذ منكم مذهب ولا من الذين كفروا وأما إمام النقاد
هي مولاهم وبشير المصير يريد سبحانه هي أولى بهم على ما جاء في التفسير وذكره أهل
اللغة وقد فسره على هذا الوجه أبو عبيد عمر بن المشي في كتابه المعروف
بالمجاز في القرآن ومنزلة في العلم بالعربية معروفة وقد استار على صحة

يا مولى

تأويله بيّن لبين

بعدت كل الفرخين عجباً أنه مولى الخفانة خلفنا وإمامهم
يريد مولى الخفانة ولم ينكر على أبي عبيد أحد من أهل اللغة وثابتها مالك
الرفق قال الله سبحانه ضرباً الله شلاً عبداً مملوكاً لا يندر على شيء وهو دل على
مولاه يريد بالكسر واشتهر هذا القسم نفعي الإطالة فيه وثالثها المعتق
ورابعها المعتق وذو اللباض شهر معلوم وخامسها بنو العلم قال الشاعر
مهلاً بغي غنا مهلاً كرامنا لا تشترأبياً ما كان مدفننا

دما ممد

وسأدبها الناصر قال الله عز وجل إنك يا الله مولى الذين آمنوا وإن النافرين
 لا مولى لهم يريد لا ناصر لهم هـ وسأبعم المولى لضمان الجبرية ومن محو الميزان قال
 الله عز وجل ولعل جعلنا مولى مما ترك الولا الدار والافرتون والذين عقدت أيمانهم
 فأنفكهم نصيبهم إن الله كان على كل شيء شهيدا وقد اجمع المسرون على أن المراد
 بالمولى هاهنا من كان ملكا بالميراث وأولى بحيازته قال الأخطل
 فأصبحت مولا هاهنا للناس بعده وأجرى قرش أن نقاب وتحمدا
 وثأمتها الحليف وتأسعها البحار وهذا من الشماز أيضا عروفاً وعائتها
 الإمام السيد المطاع وسياق الدليل عليه في الجواب عن السؤال الرابع إن شاء الله
 فقد اتفق لهذا البيان ما احتمله لفظه مولى من لا قسم وإنه لا أحد يخلها
 في معنى الظلام بل هو الأصل وإليها يرجع معنى ذلك قسم لأن الملك المرق لما كان أولى
 بتدبير عبده من غيره كان لذلك مولا والمعتق لما كان أولى به من المعتق من غيره
 كان مولا هـ والمعتق لما كان أولى بمقتبه في محله الجبرية والصنوية من غيره كان
 مولا هـ وأما العلم لما كان أولى بالميراث من هو بعده منه في نسبه وأولى الصفا من
 الأجني بنصرته كان مولى هـ والناصر لما اختص بالنصرة وصار بها أولى
 كان لذلك مولى هـ وإذا ما امت بنية الافتام وجدتها جارية هذا الجرى
 وعابده بعابها إلى الأولى وهذا يشهد بعناد قول من زعم أنه متى أريد مولى أولى
 كان ذلك مجازاً أو ليف يكون مجازاً أو هل قسم من أقسام مولى عابداً بمعنى أولى
 وقد قال المزني في كتاب معاني القرآن إن المولى والمولى في كلام العرب واحد
 الجواب عن السؤال الثالث فاما المحجة على أن المراد باللفظ

مولى فخير العديب الاول في عهد من عاذه اهل السان فخطابهم لاذل اوردوا
 جملة بمرجه وعطوا اهلها بلام محمل لما تقدم به التصریح وكيفية فاهم لا يريدون
 بالتحمل الامام صرحوا به من الخطاب المتقدم **مثال** فلان رجلان
 اقتبل على جماعة فقال لستم تعرفون عبدی فلانا الحبشي ثم وصف لهم احد عبید
 ویزه عنهم بنعت محضة صرح به فاذا قالوا بنی قال لهم عا طفا على ما تقدم تلتهم
 ان عبدی هو الرجل الله عز وجل فانه لا يجوز ان يرد ذلك الا العبد الذي سماه وصرح
 بوصفه دون ما سواه ويجري هذا لجرى قوله فاشهدوا ان عبدی فلانا حرو لو اراد
 غيره من عبده لكان مغفرا لغيره مبین في كلامه واذا كان الامر كما وصفناه وكان
 رسول الله صلى الله عليه واله لم يزل يجتهد في البيان غير مضمير في الامكان وكان
 ثانيا في اول كلامه يوم العديب بامر صرح به وفرز الله عليه وهو انه اولي بهم منهم
 بانفسهم على المعنى الذي قال الله تعالى في كتابه البی اولى بالمؤمن من انفسهم عطف
 عباد الله بعد ما ظهر من امرهم بقوله فمن كنت مولاه فعلي مولاه وكانت مولى تخمك
 ما صرح به في مقدمه كلامه وتحتل غيره لم يجز ان يرد الامام صرح به في كلامه الذي
 قدمه واخذ اقراره بصدور ما يراشام مولى وكان هذا قايما مقام قوله فمن كنت
 اولى به من نفسه فعلي اولى به من نفسه وحاش لله ان لا يكون الرسول صلى الله عليه
 واله اراد هذا بعينه **وجه اخر** وهو ان قول النبي صلى الله عليه
 وعليه فمن كنت مولاه فعلي مولاه لا يخلو من حالين اما ان يرد ان اذ بمولى ما تقدم
 التفسير من الاول او يرد ان اذ قسما غير ذلك من احد محتملات مولى فان كان اراد
 الاول فهو اذهبنا اليه واعتمدنا عليه وان كان لاداد وجه غير ما قدمه من احد

كلام

ثلاث مولى فقد خاطب الناس خطاب مختل خلافاً من دونه ولم يكشف لهم فيه
نقصه ولا في العقل ليل عليه يعني عن النسخ بمعنى ما خالاه وهذا لا
حيزه على سؤال الله صلى الله عليه وعلى آله إلا جاهل لا عقل له ^{ثريد}
الجواب عن السؤال الرابع فاما الحجة على ان لفظه اولى بسيد
عنى الامامة والرياسة على الامه فهو اننا جلدنا على اللغة لا صفون بعد اللفظة
الامر كان ملك تدبير ما وصفه اولى به وتفرغه ويفد فيه امره وفيه
الاتزام ببولول السلطان اولى باقامته الحدود من الرعية والمولى اولى
بعبد والزوج اولى بامرته ولذا المتبى اولى بمراته من جميع اقاربه وقصد هم
بذلك ما ذكرناه دون غيره وقد جمع المنسرون على ان المراد بقوله سبحانه
البنى اولى بالمؤمنين من انفسهم انه اولى بتدبيرهم والقيام بامورهم من حيث
طاعته عليهم وليس يشك احد من العقلاء ان من كان اولى بتدبير الخلق
وامرهم ونهيهم من كل احد منهم هو امامهم المفترض الطاعة عليهم ^{الخير} ووجه
وما توهم ان النبي صلى الله عليه وآله اراد ان يوجب لاسلامه من عليه السلام
بذلك ان الرياسه والامامه والبقعه على الحاقه فيما تقتضيه فضل الطاعة
انه فرزهم بلفظه اولى على امر يستحقه عليهم من معانيها وسجج متضاها
وقد ثبت انه يستحق لونه اولى بالخلق وانفسهم انه الرئيس عليهم والنافذ
الامر بينهم والذي طاعته متروكة على جميع توحيدات سجونهم من
عليه السلام مثلك بعينه لانه جعل له منه مثل ما هو واجب فكانه قد
من لست اولى به من نفسه في كذا وكذا على اولى به من نفسه فيه

شرح المسحوق

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم
أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٣٦ - ٤١٣ هـ)

تحقيق

الشيخ مهدي نجف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مهما يكن ما ورد في «المنام» من أحاديث، تدلّ على أنّ منها ما هو صحيح وصادق، بل - كما ورد في بعض الأخبار - منها ما هو جزء من أجزاء النبوة، فإنّ المنامات ليست في أنفسها حجة معتمدة في شيء من العلوم. إلا أنّ المضامين التي تحتويها الأحلام قد تكون مفصلة واضحة و متقنة دقيقة، بحيث تشكّل بنفسها دليلاً مقنعاً.

و قد تكون الأحلام ناشئة من انعكاس الجهود التي يُزاولها الإنسان في اليقظة، أو الأفكار التي يرتبها، فتكون الأحلام متشكلة من تلك الأفكار بشكلٍ منظمٍ و مرتّبٍ و جامعٍ، لا يشذّ منها شيء.

فمن الواضح - حينئذ - أن مثل هذه المنامات لا يمكن رده و لا دفعه لمجرد كونه مناماً، بل لا بدّ من اعتبار محتواه على أساس كماله وصحته أو عدم وضوحه و ترابطه، بقطع النظر عن حصوله في المنام.

و لا يرتاب قارئ هذا الكتاب، في أن مارآه الشيخ المفيد في المنام، من هذا القبيل، حيث نجد فيه بحثاً علمياً شيقاً، متكامل المقدمات، حكاه الشيخ على انه

وقع له حالة المنام.

و المسألة تبحث عن دلالة «آية الغار» على ما يدّعيه العامة من فضل أبي بكر ابن أبي قُحافة، حيث كان مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الغار، عند نزول تلك الآية.

و قد فصل الشيخ المفيد أوجه الاستدلال الذي ذكروها على مرادهم، ثم بدأ يردّها واحداً واحداً.

و هذا المنام يدلّ على اختزان محتواه في ذهن الشيخ المفيد، و تركّزه فيه بحيث لم يفارقه في يقظه و لا منام

كما انه يحتوى على ما هو لازم من عناصر القوة في الاستدلال، و ضرورات إكمال البحث من النقوض و الأجوبة، و الشواهد القرآنية و الحديثية و حتى الاستشهاد بالشعر على إثبات المعاني اللغوية، بما يقضي بالعجب، و لا تبقى معه حاجة إلى البحث عن حجّة الرؤيا! ونحمد الله على توفيقه.

وكتب السيّد محمد رضا الحسيني الجلالي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

منام ذكر از شجته

المفيد بالبعد الله محمد بن محمد بن النعمان رضي الله عنه راه واملاه على اصحابه مع بلوغه
 شجته المفيد صواب الله عليه قال راي في النزم كاني قد اجترت في بعض
 فرايت حلقه دايمة بها ناس كثير فقلت ما هذا اميل الى هذه حلقه بها رجل يتصرف
 فقلت بن هو قالوا عمر بن الخطاب تقدمت ففرقت الناس ودخلت الحلقه فاذا
 برجل يتكلم على الناس بشي لم احصله ففقطعت عليه فقلت لها الشيخ اجترت
 ما وجه الدلالة على ما يدعي فضل صاحبك عيتون لي في تحامه من قول الله تعالى
 ثاني اثنين اذ هما في الغار فقال وجه الدلالة على فضل ابي بكر من هذه الاية
 في ستة مواضع اولها ان الله تعالى ذكرني صلى الله عليه وذكر ابا بكر معه
 فجعله ثانيه فقال ثاني اثنين الثاني انه وصفها بالاجتماع في مكان واحدنا لينا
 بينهما فقال اذ هما في الغار الثالث انه اصنافا اليه بذكر الصفة لجمع بينهما
 فيما بينه في الرتبة فقال اذ يقول لصاحبه الرابع انه اخبر عن شفقة النبي عليه
 ورفقه به لموضع عند فقال لاخره الخامس اعلاما لنا خبره ان الله معها
 على حد سواء انما هما وزانعا عنها فقال ان الله معناه السادس انه اخبر عن نزول
 السجينة على ابي بكر لان الرسول تنازلة السجينة قط فقال فانزل سكينته
 عليه بهذه ستة مواضع تدل على فضل ابي بكر من هذه الغار لا يمكن ولا غيرك

الطعنه

نسخة تاريخ كتابتها ٦٧٧

الطعن فيها قال المبدع حمدا لله فقلت له لقد حررت لأمك واستقيمت
 لبيان فيه وابتت بما لا يتدراحد من الخلق ان يزد في الاحتجاج لصالحك
 عليه غير اني بعون الله وتوفيقه ساجل ما ابتت به وما دأشته تنبه الريح
 لمعاصيه اما قولك ان الله تعالى ذبحكم ابني صلى الله عليه وآله وسلم جعل ابا
 رثاينه فليس في ذلك ضياع لانه اخبار عن عديده لعري انما طانا اثير وعن
 لم ضرورة ان مرمنا وكافرا اثارنا اعلم ان مرمنا ومنا اثارنا فليس لك
 فذلك الحد طابل تعتمد واما قولك لانه ومهما بالاجتماع في المكان
 انه كالأول لان المكان يجمع فيه المرمون والنفار كما يجمع العدد للمؤمنين
 الكفار وايضا فان سجدا النبي صلى الله عليه وآله والاشرف من الغار وقد جمع
 المؤمنون والمنافقون والنفار وفي ذلك قوله تعالى فما للذين كفروا بقلوبهم
 عن اليمين وعن الشمال عزين وايضا فان سفينه نوح قد جمعت السوء والشرطان
 والبهيمه فان ذلك الاجتماع في المكان لا يدل على ما ادعيت من النقل بطل
 فضلك واما قولك انه اضافة اليه بذكر الصبحه فانه اضعف من الفضل
 الاولين ولا الصبحه ايضا يجمع المرمون والنفار والدليل على ذلك قول الله عز
 وجل قال له صلحبه وهو عاوده اكفرنا بالذي خلقك من تراب ثم من نطفه
 ثم سوال رجله وايضا فان اسم الصبحه تكون من العاقل والبهيمه والدليل
 على ذلك من ظلام العرب انهم جعلوا الحمار صاحبا فتالوا
 ان الحمار مع الحمار صطيه فاذا خلوت به بين الصا حيه
 وقد سموا الحمار مع الحمار ايضا صاحبا قال الشاعر

زرت هذا وذلك بعد اجتناب ومع صاحب كنوز اللسان
 يعني السيف فاذا كان اسم العصية يتبع بين المؤمنين والكافرين العاقل
 والبهيمه ومن الحيوان والجماد فلاحه صاحب فيها واما قوله قال لا
 تخزن فان ذلك وبال عليه ومنقصة له ودليل على خطايه لان قوله لا
 نهى وصوره النهي قول للناس لا تغفلوا فاجلوا الخزانة الواسعة من ابي بكر من
 ان يكون طلعة او معصية فان كان طلعة فالنبي لا ينهي عن الطلعات بل يأمر
 بها ويدعو اليها لان معصية تقدم وقوعها منه وتوجه النهي اليه عنها
 وشهدنا لا ياب به ولم يرد دليل على امتثاله للنهي وان جاره واما قوله
 انه قال لما نزل معنا فان النبي صلى الله عليه واله اعلم ان الله معه خاصة وعامة
 عن نفسه بل يخطب الجميع فقال انما نخرزلنا الذكر واناله لحافظون وقد نزل ان
 بحشر قال يا رسول الله حزني على اهلك على نبي طالب ما كان منه ساله النبي عليه
 السلام اخرا اذ الله معنا اي معي مع اخي على نبي طالب واما قوله السجينة
 نزلت على ابي هريرة انه نزل الذي نزلت السجينة عليه هو الذي ابدى الله تعالى
 بالجنود كذا يشهد ظاهر القرآن في قوله فانزل الله سجينه عليه وابدى مجود له
 نزلها فلما كان ابو بكر هو صاحب السجينة لان هو صاحب الجنود وفي هذا الجرح
 النبي عليه السلام من النبوة على ان هذا الموضع لو شئت على صاحبها خيرا له
 لان الله تعالى انزل السجينة على النبي صلى الله عليه واله في يومه غير وكان معه قوم
 مومنون فشرى فيها فقال احد هاتم انزل الله سجينته على رسوله وعلى المؤمنين
 وانزل جنودا لم نزلها وقال في الموضع الاخر ما نزل الله سجينته على رسوله وعلى

المؤمنين والزهم طمة للنفوس لما كان في يوم الغار حصه وحده بالسجنه
وقال فاتر الله بسجنه عليه فلوكان معه من شركه في السجنه كما شركه
من كان معه من المؤمنين فذلك العاجه من السجنه على خروجه من الايمان والحمد لله
والاشخ المبيد عنه الله فلم يخرج عمر من الخطاب جوابا ونفوذ الناس واستيفت

فصل في السؤال بتعلق بهذا المقام

وان قيل اذا كان ما تضمنه هذا المنام صحيحا عندكم في الاحتجاج وحزنا في يد
مفسره بدليل توجه التولي عنه حسب ما شهد به القرآن فتدعى الله تعالى به
عليه وآله السلام عن مثل ذلك فقال لا تحزن عليهم ولا تفتق بمأيد وروى في
موسى عليه السلام عن الحزن ايضا قال لا تخاف في ولا تحزن في فعل كان ذلك لان بيته
صلوات الله عليه وآله اعصى في حزنه فها هو كذلك ام موسى عليه السلام ام يقولون ان
بين ما ذكرناه وبين حزننا في يد في الغار فقاذا ذروه ليحمل به البيان ع
الجواب قيل له قد اجاب شيخنا المبيد عن الله عنه عن

هذا المسله بما اوضح به الفرق وازاح العله وتحت يزد تختل من القول بها يكون
فيه بيان وكفايه فنقول لذلك المعارضه بحزننا الى صلى الله عليه وآله سافطه لانه
عندنا معصوم من الركلات ما موزنه جميع المعاصي والخطيات فوجب ان يحمل قوله
الله تعالى له ولا تحزن عليهم على اجمل الوجوه والانتام واحسن المعاني في الكلام
من تخفيف الهم عنه ونسوة بل صعبه الامر عليه رفقا به واكراما واجلا لانه
واعظا ما كنتم يبين ابره عندنا وعند حضرة معصومين من منة وفتح الخطا
ولا اماره ايضا تدعو الى ان يكون الظن به حقا بل الدلاله حاصله على فساد

طوبته وشده وحيرته وذال أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وفي حورته
محتاجا لله تعالى تربيته وحفظه بحسنه هذا وقد كان عليه السلام يحبر من
اسلم على يده بان الله سيصبره على عدوه ومعانده وانه وعدة اعلالهمه واظهار
شريعته وهذا يوجب القه بالسلامه وعدم الحزن والخافه ثم ما ظهر له من الااد
الموجبه لكون النفس والاله المخافات من سيج العليوت على باب الغار وتبين
هناك في الحال ونزل النبي صلى الله عليه وآله لما اى من عدم نشه بالله تعالى
وكثره هلعه وجبرعه ان دخلوا من هاهنا خربانها هاهنا واثارا الى جانب الله
فالحزن وظهر له منه الجحور وبعض هذا ايا من المستحشرون يطير الخافين فلم تنكر
اي يدر الى شئ من ذلك وظهر منه الحزن والقلق ما دل على شده في كل ما سمع
وشاهد فلا يشبه بعد هذا البيان تعرض في نوع حزنه ولا شك في انه عاجز
له سبحانه وان توجه النعم اليه كاشف عن حاله واما حزنه لم موسى عليه
السلام ففارق ايضا الحزنه لان احدا لا يشك ان حزنه اوجنها انما كان شفتا
سها على ولدها لما ارتب البقاية في اليم وجوز ان يكون تعلم في الحال اياه سيلىم ويعود
اليها على افضل ما توصل اليها ما يلحق الوالد على ولده من الحزن لفارقة
فلما قال لها ولا تخافي ولا تحزني انا ادره اليك وجعلوه من المسلمين اطاعت عند
ذلك وكنتم تصديقاً للقول وثقة بالوعد وابوبير فقد سمع مثل ما سمعت وراي
اكثر مما رأت لم يثوق قلبه ولا سكت نفسه فوضع الفرق بين حزنه وحزنه
على ان طاهر الاية شهد بان الله تعالى امر موسى ان تلقى ولدها في اليم وسكن قلبها
عيب الارض في قوله سبحانه واول حينا الى ام موسى اذ ارضعته فاذا حقته عليه فالبقي

في الهم بالآخرة ولا تحزن في انك ارا دوه اليك فجاعله من الرسلين والخوف والحزن
تدان في رد ظاهره لغيرها يبع ان لا يكونا وتغافلها لان تيسر النفس بالسلامة
بشارتك في العاقبة عقيب الامر بالانقياد من من وقوع الهم والحزن جميعا
والاحزان في بلوغه فمع واجمعت الامة على انه حزن وليس من فعل من لم يفعل فلا
فما من دل وجهه **فصل** الحزن وسؤال

يا ابا الجواب لم ينزل من الهم في تفصيل اني يدر هي من اهل طه
يعيشه ومثاله لرسول الله صلى الله عليه واله في هجرته وبذل نفسه
في بيع معه دون غيره من جميع اهل واصحابه حتى روي ان من حزن فله عن النبي
عليه السلام انه قال في الغار ثبائية حية فند بعقبه وقاية للنبي
عليه السلام فتهشته الحية في رجله فاما لاسم على ذلك فانا لا نرى سبيلا الي
منه **الجواب** — فانا سؤل هذا الرجل ان عدك هذه
اهيه وجميعه لا دابة وذالك ان خروج ابي بريح النبي عليه السلام وان لم
نفع فانه لا يتعلك فيما اعتد ولا يبع لملحك به فقل ما لم يشبانه كان منه
من حاله في الطاعة وقصد وطلب لوجه الله عز وجل ورغبه في المثوبة على الهجرة
والاجر ويظهر صحة ذلك ويتفجع الحجة فيه فان الامر عندنا بخلاف ما تذهبون
اليه ولنا سلم لهم ان اجتماعهما كان غروا عده ولا اتفاقا في الخروج كان غروا
موافقة ولا رغب في سؤال الله صلى الله عليه واله قط في الانس عند الصحة اه عليه
السلام من ملايكه الله وتاييده ما في الانس غي ولغايه وانما كل سبب اجتماعهما
ان رسول الله صلى الله عليه واله المخرج من منزله ليختفيا بحب ما امره الله تعالى وكان

ذلك ليلًا حتى إلى منزله هاتين اختار المومنين عليه السلام فاقام عنده إلى وجع
 البحر ثم خرج في ذلك الوقت بطالب المغارة فلقى ابا برة في طريقه فعلم بحاله وقد
 كان ذلك الوقت من جملة من اظهر الايمان فاستقى صحيح الراي ان يلحقه النبي
 صلى الله عليه وآله احتياطًا في ستر امره واخترازًا من ان يخبر بحاله ولو لم يلحقه معه
 يد من الله من جهته فاما الحجة التي تلي خبره في النار فلم يرد دليلًا على ان
 الدفاع عن النبي عليه السلام ولا في ظاهر الحال اكثر من ان الحجة بفتنة والا
 بحاله ان يكون ذلك عثرة له على معييته الواقعة منه في المغارة ثم قد بان ذلك
 ان المخالف اذا اعتمد في تفضيل ابي برة على ما ذلت فانه قد اعتمد على دعا ولا يلبس
 له حصة بل يعتقد خلافه في جميع ما ينعمه واعلم ان الذي ندى رسول الله صلى
 الله عليه وآله بنفسه وحادونه بمهتة وفعل بالابن ابا برة فبما تعجب منه
 ملائكة الله في سماه هو امر المومنين علي بن ابي طالب صلوات الله عليه وسلامه
 وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله لما تعاقد المشركون على مباينته واجمعوا
 على قتله امره الله سبحانه بالخروج من المدينة لم يرا حذرًا اسرع الى طلعتة واصبر على
 الشدايد في مرضاة من امر المومنين عليه السلام فدعا اليه واعلمه الخبر الذي
 بالرحى عليه وان القوم قد اجتمعوا امرهم على ان يجمعوا عليه في حجرته ويقتلوه على فرشته
 فان الله سبحانه امره بالخروج الى يثرب وقال يا علي اذا صلب العناء الاخرة
 فاصطبر علي فرشتي وتلفيت يرد في ليعلن المشركون ان اذا راواك اني لم ابرح فلا
 عجز وضع طلبة اقامتنا ما هو لا رهنه تكليفك عظيمًا لم يصبر على مثله الا
 عليه السلام فانه ابره الخليل صلى الله عليه وآله يابني الخلد في المنام اني اذ يحاك

فانظر

فانظر ماذا ترى وقول لا سبيل له يا ابيه انقل ما تؤمر سجد في انشا الله المن العابر
 كحال ام المؤمنين عليها السلام اعظم وتكليفه اشق واصعب لا سبيل له لاله
 ياله يدايه وايم المؤمنين اسم لاله ياله يدايه فلجابه صلى الله عليه
 لي براده رساوع الى اتياره بنفسي طيب ونيه صادقه واضطلع على فرشته
 لا يشك الا انه مقتول في ليلة قد فداه بنفسه وجاد دونه بمحنته وفي بيته
 عليه السلام على الفراش انزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وعلى اله وامن الناس
 من بشري نفسه ابتغى رضا الله واهه روف بالعباده فابر هذا من حزن ابي
 بكر وفرقة وخوفا وقلقه وتوجع النهي اليه وتغري من السنين التي خسر الله
 سبحانه بهار سوله صلى الله عليه اترى لو قيل له وهو على ما يدعي لبعض صحبة العقيدة
 في الاسلام انجب لو انك البابت على فراش رسول الله صلى الله عليه واله والواقي له
 بنفسه الذي اترى فيه ونزل الناس من بشري نفسه ابتغى رضا الله ولم تكن
 حزن في الغار وتوجع اللاتع من النبي صلى الله عليه وسلم ترك السنين عليه
 دونك ولم يشرك بها نبيا من الانبياء ولا حجة في الغيضة الفراش امر تقول
 بروي ذلك ولما شئت له لو قيل لا يا المؤمنين صلوا لله عليه اتخلى لو كنت يدك
 من يملك على فراش رسول الله صلى الله عليه واله وحصول فضيلة لك ونزول القرب
 يد خطا في يد في الغار وقد وقع الحزن منك وتوجع النهي اليه وتغري من السنين
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاز بفضيلة المماساة بالنوم على الفراش غير انك قال
 اعوذ بالله من ذلك الفرق ما بين الحالى من العيان وقد روى القاتع الصادق
 جعفر بن محمد عليه السلام قال لما بات علي عليه السلام على الفراش اوحى الله تعالى اليه

مليك من ملايكة ام يزن في الملايكة اشدها يتلادها وواخاه منها فقال اني ميت
 احدهما فاختار انا ان قد انما الموت بيها وانزل واحد منهما البقا فانما الله
 اليهما ان انما لعبدى هذا الراضى بالموت الذي مات علي فاشترى عنه يتيه
 الردى بنفسه اما اني قد علمت من سريره ان تلت نفسه اجلبه من ان يوحى
 شعره من شعر بن عمه انزل اليه فاحتفظوا كلاهما الى الصبح فلم يزل عيون
 المشركين تلحظه والملايكه الدرام تحنطه الى ان كان وقت الصبح وهجم
 المشركون عليه للقتل فالتى الله تعالى في قلوبهم لما اراده من حياته ان يوقظوه
 من نومهم فقالوا انبهه ليرى ظفرنا به قبل قتله فلما غلوا ذلك وثب اليهم امير
 المؤمنين صلوات الله عليه وسلامه ووجد سيفه فزلوا عنه هاربين فقال لهم
 املا من صلى الله عليه دخلتم وانا نائم فادخلوا وانا منبه فقالوا لا حاجة لنا
 بك يا ابن الخطاب

فصل في روايات شاذة

رحمه الله حدثنا الشيخ الفقيه ابو الحسن محمد بن احمد بن علي بن الحسن بن شاذان
 رضي الله عنه بك في المسجد الحرام قال حدثني محمد بن سعيد المديني والرهقاني
 رحمه الله قال حدثنا احمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن منصور قال حدثنا
 احمد بن عيسى العلوي قال حدثنا حسن بن علوان عن ابي خلد عن زيد بن علي عن
 ابيه عن جده الحسين بن علي عن ابي الميمون عن ابي عبد الله عليه السلام قال دخلت على النبي
 صلى الله عليه وعلى آله وهو في بعض حجراته فاستاذنت عليه فاذن لي فلما دخلت
 قال لي يا علي ما علمت ان بيتي بيتك فالتفت اليه فقلت يا رسول الله اجبت
 ان يغفل ذلك قال يا علي اجبت ما احب اليه واخذت يا داود عليه السلام ما علمت انك اخي

شرح المنام

الذي تراه الشيخ الحليل

المؤيد ومطويعه رضي الله عنه

صاحبه نصر الله ص

وقد كان خاتمة الكتب في هذا الفن

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الحليل
الذي تراه الشيخ
الحليل

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الحليل
الذي تراه الشيخ
الحليل

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الحليل
الذي تراه الشيخ
الحليل

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الحليل
الذي تراه الشيخ
الحليل

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الحليل
الذي تراه الشيخ
الحليل

بسم الله الرحمن الرحيم

روى الشيخ أبو الحسن علي بن محمد بن نزار عن الشيخ المنذر
 رضي الله عنه قال رأيت في النوم أبا بكر بن عبد الله بن العز
 ورائه حلقه دابرة ما أناس كثير فقلت ما هذا قالوا هذه
 حلقه في كل رجل نفس فقلت من هو قالوا عمر بن الخطاب ففرت
 الناس ودخلنا الحلقه فأدركنا رجل يتعلم عياش بن بشير فحصل
 فمطعت عليه وقلت لها الشيخ ما وجد الدلالة عياش فقلت
 صاحبنا أبي بكر عيشة بن أبي عمار في قول الله تعالى
 استنزهها في الغار فقال وجد الدلالة عياش فقلت في بكر
 من هذه في سنة مريض النار أن الله تعالى ذكر الله
 صلى الله عليه وآله ذلما بأب بكر جعله ثانيا فقال ثانيا في
 الثاني أنه وصفا بالاجتماع في مكان واحد لثلاثة بيدها فقال
 أذهاب الغار الثالث أنه أصابه إليه يذره الحجة لجميع
 بينهما فيما يتفق له فيه فقال أذيتوا لصاحبه لا يجوز الرابع
 أنه أخبر عن شفقة النبي صلى الله عليه وآله ورفقه به لم ينفه
 عنه فقال لا يجوز الخامس أنه أخبر أن الله معها عيا
 ضة سوا ناطق لها ودافعها عنها فقال أن الله معها السادس
 أنه أخبر عن قول النبي صلى الله عليه وآله عياش بن بكر أن الرسول في قناريه
 الشكيبه فقلت فقال قال الله سبحانه عليه هذه سنة
 مريض يندل على فضل أبي بكر من أبيه الغار والبقول
 الطعن فيها فقلت له لقد عرفت علامه هذا واستغفرت

اليان فيه وانت ما لا تقدر احدا ان يرد عليه في الاحتجاج غير
 ان عز الله سبحانه ما انت به لو ادا استندت به الزعيم يوم
 عاصده اما قول الله تعالى ذلّم ذلّ الرب سبحانه عليه
 والله وحيد لا يكرثا به فهو اخبار عن العدد ولعمري قد انا
 ابنه اية ذلك من الفضل ونحن تعلم ضرورة ان موتنا وموتنا اثار
 فما ارب الله ذلك العدد طاب لا يقدره واما قول الله سبحانه
 بالاحتجاج في الحان فانه دال على اللان المطابق لجميع المومنين والكفار
 وايضا فان سجلا سي صيا الله عليه والله اشرف من الغار وقد
 جمع المومنين والمناقضين والنافرين واما قوله تعالى ما للذين
 قلنا هم مطعون عن الميز وعن الشمال عزين وايضا انا من سفينة
 نوح فذرعها المي والسبحان واليه والانسار والمكان لا يدر
 على ما ادهنت من الفضله في طرقتان واما قول الله سبحانه
 اليه يدكر الحجة فانه اشجع من الفصلين الاولين ان الحجة
 جميع المومنين والنافرين والدليل على ذلك قول الله عز وجل قال الصالحين
 وهو يجاوره الفز بالذي خلقكم من تراب ثم من نطفه ثم نسوا
 رحلا وايضا فان اسم الفخيد يقع بين العاقل وبين البهيمه الذي ليل
 عما ذلك من ظلام ان عرب لا يزل الفز بلسانهم فقال الله لعاد
 وما ارسلنا رسولا الا بلسان قومهم وقد سموا احمار ضاحجا
 فقالوا ان الحار مع الحار مطبه فاذا حوت به فليس الصالحين
 وايضا فقد سموا البف ضاحجا مع الواقع ذلك
 جلد بهندا ودال بعدا حار مع ضاحج لتقوم اللسان

وقف كتابه بقرائت خاتمه عمومي آيت الله العظمى

عبد شمس بن محمد - قم

يعني السيف فاذا راس الفجوة يقع بين المومنين والمجانين
 وبين البصير وبين الجبان والحاد ياي حجه لصلحهم واما قوله
 كلني بالانحرز فانه وبالعليه ومنقصه ودليل على خطاه
 قوله الانحرز ياي وصوره التي قول القائل لا تنع فلا يخلوا ان يكون
 وقع من ابي بكر على احد وجهين ما طلعه او معصه فان كانت
 طاعه فاني ابيها فند على انه عبيته فان انهره الا فتد شدا
 الاية بعصية بليل اندهاء واما قوله قال له ان الله معا فان
 صا الله عليه واله اخبر ان الله معه خاضه وعبر عن نفسه بلفظ
 فقال معا اخبر الله تعالى عن نفسه بلفظ الجمع فقال انا نحن نزلنا اليك
 وانا له الخاضعون وقد قيل انصاف هذا ان ابا بكر فايا رسول الله حرمي
 عا احل علي زالي طالب ما كان منه فقال له النبي لا تحزن ان الله معا
 ومع ابي عا زالي طالب واما قوله ان الله معك فاعلم ان الله
 لم يسل ان الذي نزل عليه السكينة هو الذي ايدى بالجزالة الشهد ظاهر
 بالمقران قوله تعالى انزل الله سكينة عليه وايدى بمنزلة فان
 ابو بكر هو صاحب السكينة هو صاحب الجنود وهذا اخراج النبي النبوة
 ان هذا الموضع لو لم يند على صلحك كان خيرا له لان الله تعالى انزل السكينة
 على النبي عليه السلام في موضعين كان معه قوم مومنين فتمم فيها فاذ
 في موضع فانزل الله سكينة على رسوله وعلى المومنين في موضع اخر
 فانزل الله سكينة على رسوله وعلى المومنين لما كان هذا اليوم
 وحده بالسكينة فقال فانزل الله سكينة عليه فلو كان معه في الموضع
 لشركه فمعية السكينة باثرك من قبله من المومنين قد لا يخرج
 على فوجه من الايمان في علم بحججها وبقاها واستيقظت

باب في بيان ما في قوله تعالى انزل الله سكينة عليه

في موضعين كان معه قوم مومنين فتمم فيها فاذ في موضع اخر فانزل الله سكينة على رسوله وعلى المومنين لما كان هذا اليوم وحده بالسكينة فقال فانزل الله سكينة عليه فلو كان معه في الموضع لشركه فمعية السكينة باثرك من قبله من المومنين قد لا يخرج على فوجه من الايمان في علم بحججها وبقاها واستيقظت

محمد

شرح المسبحة

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم
أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٢٦ - ٤١٣ هـ)

بسم الله الرحمن الرحيم

رب يسر

روى الشيخ أبو الحسن علي بن محمد بن بنان^(١)، أن الشيخ المفيد

(١) وروى الشيخ أبو منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي في كتاب الاحتجاج ٢ : ٤٩٩ الحديث عن الشيخ أبي علي الحسن بن محمد الرقي، أخبر به بالرملة في شوال من سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة عن الشيخ المفيد أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رحمه الله أنه قال : رأيت في المنام سنة من السنين كأنني قد أجتزت . . . الى آخره وسوف نرسم الى موارد اختلاف روايته بالحرف «ج» .

وعنوان أبو الفتح محمد بن علي بن عثمان الكراچكي في كنزه ٢ : ٤٨ الخبر المذكور قائلاً : منام ذكر أن الشيخ المفيد أبا عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رضي الله عنه رآه وأملأه على أصحابه .

بلغ أن شيخنا المفيد رضوان الله عليه قال : رأيت في النوم . . . الى آخره . وسوف نرسم الى موارد الاختلاف أيضاً بالحرف «ك» .

وذكر ابن عبد ربّه الأندلسي في العقد الفريد ٥ : ٣٥٥ - ٣٥٦ نحو ما سيأتي في احتجاج المأمون على الفقهاء في فضل علي عليه السلام فلاحظ .

رضي الله عنه قال: رأيت في النوم^(١) كأنني قد اجتزت في بعض الطرق، فرأيت حلقة دائرة فيها ناس كثير.

فقلت: ما هذا؟

قالوا^(٢): هذه حلقة فيها رجل يقصّ .

فقلت: من هو؟

قالوا: عمر بن الخطّاب.

ففرقت^(٣) الناس، ودخلت الحلقة، فاذا برجل يتكلم على الناس بشيء لم احصله، فقطعت عليه الكلام^(٤)، وقلت:

أيها الشيخ أخبرني^(٥)، ما وجه الدلالة على فضل صاحبك [أبي بكر]^(٦) عتيق بن أبي قحافة في قول الله تعالى: ﴿ثاني اثنين إذ هما في الغار﴾^(٧)؟

فقال: وجه الدلالة على فضل أبي بكر من هذه^(٨) في ستة مواضع:
الأول: أن الله تعالى ذكر النبي^(٩) صلى الله عليه وآله، وذكر

(١) في «ج» المنام سنة من السنين.

(٢) في «ك» فليل لي.

(٣) في «ك» فتقدمت ففرقت.

(٤) زيادة من «ج».

(٥) زيادة من «ك وج».

(٦) ما بين المعقوفين ليس في «ك».

(٧) التوبة: ٤١.

(٨) في «ج» هذه الآية.

(٩) في «ك» نبيه.

أبا بكر^(١)، فجعله ثانيه، فقال: «ثاني اثنين».

الثاني: أنه وصفهما بالاجتماع في مكان واحد لتأليفه^(٢) بينهما، فقال: «إذهما في الغار».

الثالث: أنه أضافه إليه بذكر الصحبة، ليجمع بينهما فيما يقتضي الرتبة، فقال: «إذ يقول لصاحبه».

الرابع: أنه أخبر عن شفقة النبي صلى الله عليه وآله عليه^(٣)، ورفقه به، لموضعه عنده، فقال: «لا تحزن».

الخامس: أنه^(٤) أخبره أن الله معها على حدّ سواء، ناصرهما لها، ودافعاً عنها، فقال: «ان الله معنا».

السادس: أنه أخبر عن نزول السكينة على أبي بكر، لأن الرسول لم تفارقه السكينة قط، فقال: ﴿فانزل الله سكينته عليه﴾.

فهذه ستة مواضع تدل على فضل أبي بكر من آية الغار، لا يمكنك ولا لغيرك الطعن فيها.

فقلت له: لقد [حررت كلامك]^(٥) [هذا، واستقصيت البيان فيه، وأتيت بما لا يقدر أحد أن يزيد عليه]^(٦) في الاحتجاج^(٧)، غير أنني بعون الله وتوفيقه، سأجعل ما أتيت به كرمادٍ إشتدت به الريح في يوم

(١) في «ك» أبا بكر معه.

(٢) في «ك» تأليفاً.

(٣) زيادة من «ك وج».

(٤) في «ك» اعلامه أنه.

(٥) في «ج» حبرت بكلامك.

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من «ج».

(٧) في «ك وج» الاحتجاج لصاحبك عليه.

عاصف .

أما قولك : أن الله تعالى ذكره وذكر النبي صلى الله عليه وآله وجعل أبا بكر ثانيه^(١)، فهو اخبار عن العدد، ولعمري لقد كانا إثنين، [فما في ذلك من الفضل ؟!]^(٢)، ونحن نعلم ضرورة أن مؤمناً وكافراً إثنان، [كما نعلم أن مؤمناً ومؤمناً اثنان]^(٣)، فما أرى لك في ذكر العدد طائلاً [تعتد به]^(٤).

وأما قولك : أنه وصفهما بالاجتماع في المكان، فانه كالأول، لأن المكان [يجمع المؤمنين والكفار]^(٥)، وأيضاً فإن مسجد النبي صلى الله عليه وآله أشرف من الغار، وقد جمع المؤمنين والمنافقين والكفار، وفي ذلك قول الله تعالى : ﴿فما للذين كفروا قبلك مهطعين عن اليمين وعن الشمال عزين﴾^(٦).

وأيضاً فإن سفينة نوح قد جمعت النبي، والشيطان، والبهيمة، [والانسان]^(٧). فالمكان^(٨) لا يدل على ما ادعيت^(٩) من الفضيلة^(١٠)، فبطل

(١) في «ك» ثانيه فليس في ذلك فضيلة .

(٢) ليس في «ك» .

(٣) زيادة من «ك وج» .

(٤) في «ك وج» تعتمد .

(٥) في «ك» يجتمع فيه المؤمنون والكفار، كما يجتمع العدد للمؤمنين والكفار . وفي «ج» يجمع المؤمن والكافر كما يجمع العدد المؤمنين والكفار .

(٦) المعارج : ٣٧ .

(٧) في «ج» الكلب .

(٨) في «ك» فبان لك أن الاجتماع بالمكان .

(٩) في «ج» أوجبت .

(١٠) في «ك» الفضل .

فضلان .

وأما قولك : أنه أضافه اليه بذكر الصحبة ، فانه أضعف من الفضلين الأولين ، لأن الصحبة تجمع المؤمن والكافر ، والدليل على ذلك قول الله عز وجل : ﴿إِذْ قَالَ لَصَاحِبِهِ وَهُوَ يَحَاوِرُهُ ، أَكْفَرْتُ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تَرَابٍ ، ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ ، ثُمَّ سَوَاكَ رَجُلًا﴾^(١) .

وأيضاً فان اسم الصُّحبة يقع^(٢) بين العاقل وبين البهيمة ، والدليل على ذلك من كلام العرب الذي نزل القرآن بلسانهم ، فقال الله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾^(٣) وقد سموا الحمار صاحباً فقالوا :

ان الحمار مع الحمار مطيئة فاذا خلوت به فبش صاحب^(٤)

وأيضاً فقد سموا السيف^(٥) صاحباً ، [فقالوا في ذلك]^(٦) .
جاورت هنداً وذاك اجتنابي^(٧) ومعني صاحب كتوم اللسان

(١) الكهف : ٣٥ .

(٢) في «ك» تكون . وفي «ج» تطلق .

(٣) ابراهيم : ٤ .

(٤) البيت من قصيدة قالها . هكذا في «الأصل» .

(٥) في «ك وج» الجهاد مع الحي .

(٦) في «ك» قال الشاعر ، وفي «ج» قالو ذلك في السيف شعراً .

(٧) في «ك وج» زرت .

يعني السيف.

فاذا كان اسم الصحبة يقع بين المؤمن والكافر ، وبين العاقل وبين ^(١) البهيمة ، وبين الحيوان والجناد ، فأبي حجة لصاحبك ؟ !
وأما قولك : أنه قال ﴿ لا تحزن ﴾ فانه ^(٢) وبال عليه ، ومنقصة ^(٣)
ودليل على خطئه ، لأن قوله : ﴿ لا تحزن ﴾ نهي ، وصورة النهي قول
القائل : (لا تفعل) .

فلا يخلو [أن يكون] ^(٤) الحزن وقع ^(٥) من أبي بكر [على أحد
وجهين : إما] ^(٦) طاعة أو معصية ، فان كان طاعة فالنهي لا ينهي [عنها ،
فدلّ على أنه] ^(٧) معصية . [فان انتهى وإلا فقد شهدت الآية بعصيانه
بدليل أنه نهاه] ^(٨) .

وأما قولك أنه قال له : ﴿ ان الله معنا ﴾ فان النبي صلى الله عليه وآله
أخبر ^(٩) أن الله معه خاصة ، وعبر عن نفسه بلفظ الجمع [فقال : «معنا»
كما عبر الله تعالى عن نفسه بلفظ الجمع] ^(١٠) فقال : ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر

(١) ليس في «ك وج» .

(٢) في «ك» فان ذلك .

(٣) في «ك وج» منقصة له .

(٤) ما بين المعقوفين ليس في «ك» .

(٥) في «ك» الواقع .

(٦) في «ك» من أن يكون .

(٧) في «ك وج» عن الطاعات ، بل يأمر بها ويدعو اليها ، وإن كان .

(٨) في «ك» فقد صح وقوعها منه ، وتوجه النهي عنها وشهدت الآيات أنه ولم يرد دليلاً على امتثاله
للنهي وانزجاره . وفي «ج» فقد نهاه النبي صلى الله عليه وآله عنها ، وقد شهدت الآية بعصيانه
بدليل أنه نهاه .

(٩) في «ك» اعلمه .

(١٠) ما بين المعقوفين ليس في «ك وج» .

وانا له لحافظون ﴿١﴾ .

وقد قيل [أيضاً في هذا] ^(٢) : أن أبا بكر قال : يا رسول الله حزني على اخيك علي بن أبي طالب ما كان منه .

فقال له النبي : ﴿ لا تحزن أن الله معنا ﴾ . أي : معي ومع أخي علي ابن أبي طالب .

وأما قولك أن السكينة نزلت على أبي بكر فانه [كُفر بحت] ^(٣) ، لأن الذي نزلت عليه السكينة هو الذي أيده بالجنود كذا يشهد ظاهر القرآن في قوله تعالى : ﴿ فأنزل سكينته عليه وايداه بجنود لم تروها ﴾ ^(٤) فان ^(٥) كان . ابو بكر هو صاحب السكينة فهو ^(٦) صاحب الجنود ، وهذا ^(٧) إخراج النبي عليه السلام من النبوة ، على أن هذا الموضع لو كتّمته على صاحبك كان خيراً له ، لأن الله تعالى أنزل السكينة على النبي عليه السلام في موضعين ، وكان معه قوم مؤمنون ، فشرّكهم فيها ، فقال في موضع ^(٨) : ﴿ ثم أنزل سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها ﴾ ^(٩) .

[وفي موضع آخر] ^(١٠) : ﴿ فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى ﴾ ^(١١) .

(١) الحجر : ٩ .

(٢) ليس في ذلك .

(٣) في وج ، فانه ترك للظاهر . وفي ذلك ، كفر .

(٤) التوبة : ٤١ .

(٥) في ذلك ، فلو .

(٦) في ذلك ، لكان هو .

(٧) في ذلك وج ، وفي هذا .

(٨) في ذلك ، أحدهما . وفي وج ، أحد الموضعين .

(٩) التوبة : ٢٧ .

(١٠) في ذلك وج ، وقال في الموضع الآخر .

(١١) الفتح : ٢٦ .

ولما كان في [هذا اليوم]^(١) خصّه وحده بالسكينة، فقال: ﴿فانزل سكينته عليه﴾.

فلو كان معه في الموضع مؤمن لشركه معه في السكينة، كما شركه من قبله^(٢) من المؤمنين، فدلّ باخراجه^(٣) من السكينة على خروجه من الايمان.

[قال الشيخ المفيد رحمه الله]^(٤) فلم يجر [عمر بن الخطاب]^(٥) جواباً، وتفرّق الناس، واستيقظت^(٦).
تمّ المنام والله الحمد والمنة، وصلى الله على سيدنا محمد النبي وآله.

(١) في «ك» يوم الغار، وفي «ج» هذا الموضع.

(٢) في «ك» كان معه. وفي «ج» كما شرك من ذكرنا قبل هذا.

(٣) في «ك» وج» اخراجه.

(٤) ما بين المعقوفين زيادة من «ك».

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من «ك».

(٦) في «ج» واستيقظت من نومي.